



فيكونه اقل من نصفه
فيكونه اقل من نصفه
فيكونه اقل من نصفه

اشهر على فضل
١٨

شهادة البايع والدلال
والوكيل والقاصب
١٩

في البيئات

هَذَا كِتَابُ مَدَارِ الْحُكَّامِ تَأْلِيفُ مُصْطَفَى أَفَنْدِي ابْنِ
وَلِيِّ الدِّينِ الْحَنِوِيِّ الْمُفَتَّى تَجَانِيهِ

فصل قال محمد رحمه الله ارنداد الصبي الذي يعقل ارنداده
وهو قول أبي حنيفة ومحمد وقيل أبو يوسف ارنداده ليس
بارنداد واسلامه سلام عند علمائنا الثلاثة خلافاً
لذفر والشافعي **نقل من تاجارخانه**
في فضل ارنداد الصبي

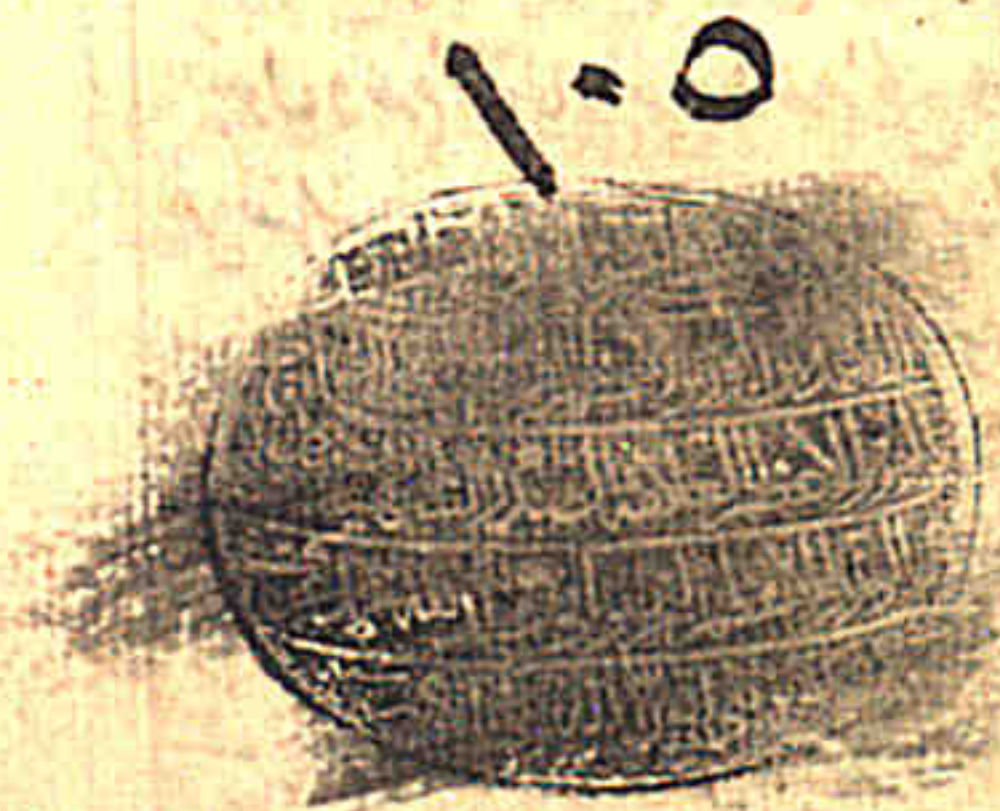
حُرِّقَ هَذِهِ الرِّسَالُ بِأَمْرِ وَزِيرٍ مَكْرَمٍ
الْوَزِيرِ ابْنِ الْوَزِيرِ ابْنِ الْوَزِيرِ أَبُو الْحَيَا
الْحَاجِّ أَحْمَدُ بَاشَا مُحَافِظُ قُلْعَةٍ
خَانِهِ الْمَعْرُوفُ بِكُوبُورُ بِلِي زَادَهُ
أَحْسَنُ الْحَسَنَى وَزِيَادَةُ غَفَرَ
اللَّهُ لَهُ وَلِأَجْدَادِهِ وَ

لِمَنْ نَظَرَ فِيهِ وَلِكَاتِبِهِ

أَمِينَ يَا

مَقِينِ

وَبِحَمْدِ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّسُلِينَ



هذا كتاب مدار الحكام لاجل ولي لطف الله بهما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة وتسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين **باب** قال العبد الفقير المحتاج الى عفو ربه القدير الحاج مصطفى بن ولي الدين ابن مراد المفتي الحنفى الحنبلى لما سئل بعض اخوانه المحققين عن مصطفى افندي من سنن العالم الفضل الكامل المحقق المدقق يوسف افندي ديار بكرى عن الشهادة للمقبولة والمردودة وقال لى يا اخى جنب الى ان يجمع بمجموعة متميزة بين الشهادة المقبولة والمردودة ومتى نظر الحكام اليها بنظرهم القبول وعدم القبول والجرح وعدم الجرح والتميم والتميم فمن قبل شهادته ومن لا قبل شهادته اردت ان ابين في هذه المجموعة تلك المسائل كلها الكتب المعتمدة والفتاوى المعتبرة على حسب طاقتى ووسع بعون الله الملك الفتح ليحصل بها المطلوب بكمالها وتيسر تسهيل الحكام وتنقيح الامام ولا يحتاج الى تتبع المطولات وارتبها على مقفلة وكتاب وفصلين و

مسائل

ومسائل شتى ومن وجد من اخوانى فيها سبقا او خطأ او خطأ فليعلم على سبق العلم والنسبان لان الانسان لا يخلو عن الخطا والنسبان وبمستهامه الى الحكام عند كساده على الاحكام مستعين بالله تعالى وما توفى الا بالانتهى وهو حسبي ونعم الوكيل **مقدمة** ما قولى لما ريت قوله صلى الله عليه وسلم لو يعطى الناس بدعوائهم لادعى رجال اموال الناس وما رايتم لكن التينة على المذبح واليمين على من انكر وشاهد الناس في هذا الزمان لم يبر يوم التهمة بل اذا كان لهم جرم منفعه يشهدون زورا وباطلا وخواص اموال الناس بغية حق وقضاة زماننا لا ينظرون الى التهمة وعدم التهمة بل يقبلون الشهادة وان كانت من الخطب لاجل الرسم والجمع اردت ان ابين فيها اصول الشهادة فمن قبل ومن لا يقبل حتى يرى قضاة زماننا فيها من كان من القضاة منصفاً موثقاً بما تقبلا ولم يكن قط غلطاً غيباً ينظر فيها ويحكم بالحق ويدخل تحت قوله القضاة بالحق اقوال الفرائض وافضل العبادات بعد اليقين بالله تعالى وارجو ان يكون مثل هذه القضاة من اهل الجنة اللهم تسر لتسبيل الصواب وبعثنا الله العذاب امين يا رب العالمين **كتاب الشهادة** وينقسم اداؤها الى اداء الشهادة بعد التحمل اذا طابت الشهادة منه اى من الشاهد لقوله تعالى ولا ياب الشهادة

ان يقضي بشهادتهما فتاوى مؤيد زاده في الملل المتعلقة بالشهادات **والشهادة** على ثلثة اوجه اما على عين واما على قول واما على فعل وكلها يحتاج الى رؤية فاذا لم ير ذلك فلا يجوز شهادته فتاوى الشافعي في كتاب الشهادات **هي** اخبار رجلي للغير على امر واجب بطلب المذموم وستر ما في الحود وادخل ويقول في الرقة اخذ لاسرق ونصابها للزنى اربعة رجال وللقتل وباتة المحمود رجلان وللبكارة والولادة وعيوب النساء فيما لا يطلع الرجال امرأة ولا غيره مالا او غيره مالا كالكاح والطلاق والوكالة ووصية رجلان او رجل وامرأتان بشرط لكل العدالة ولفظة الشهادة فلم تقبل ان قال اعلم او اتقن من وقاية الرواية في كتاب الشهادة **الشهادة** على مراتب منها الشهادة في الزنا تعتبر فيها اربعة من الرجال لقوله تعالى والذين يأتين الفاحشة منكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم ومنها الشهادة في الحود والقصاص تقبل فيها شهادة رجلين لقوله تعالى واستشهدوا بجهنم منكم ولا تقبل فيهما شهادة النساء كما ذكرنا قال وما سوى ذلك من الحقوق تقبل فيهما شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كان الحق مالا او غيره مالا مثل الكاح والطلاق والوكالة والوصية ونحو ذلك **بداية** في كتاب الشهادات **اذا** شهد شهود السرقة

بعد التقادم

بعد التقادم لا يحال رق ويضمن ما سرق لأن التقادم لا يتم لأنه من العبد يفتح الفغار في شرح تنوير الابصار في باب الشهادة **اعلم** ان كل ما يملك الورثة فاصد بهم خصم عن الباقيين اي قائم مقام الباقيين في الخصومة متى اذا ادعى احد الورثة شيئا من التركة على احد واقام بيئته يثبت حق الجميع فلا يحتاج اليها الباقون الى تجديد الدعوى وكذا اذا ادعى احد على احد الورثة شيئا من التركة واقام البيئته عليه يثبت على الجميع حتى لا يحتاج المذموم الى ان يدعى على كل واحد صدر الشريعة في باب الشهادة **وقال** مولانا ابن خنيسا ويجب اداء الشهادة بطلب المذموم لان ذلك حق له فيوقف على طلبه من العتاة لابن الشحنة في كتاب الشهادة **شهد** ابنا احد الوصيين انه الميت او صلي اليه ابوها والى فلان لم يجر شهادتهما لانهما شهد بكلمة واحدة قد بطلت في حق الاب فتعطل في حق الاجنبي ايضا من ادب او صيا فصل في الشهادة **ولا** يجوز للشاهد ان يشهد بشيء لم يعاينه الا بالنسب والموت والنكاح والذلول ولولاية القاضي فانه يسهل ان يشهد بهذه الاشياء اذا اجبره بما من يثق به من قد وري في كتاب الشهادة **وقال** ابو حنيفة رحمه الله يقتضوا الحكم على طاهر عدالة المبلغ ولا يثبت حتى يطلع الخصم لقوله عليه السلام المسلمون عدول بعضهم على بعض الا في الحود والقصاص فانه يثبت عن اليهود وان طعن الخصم فيهم سأل عنهم

وقال ابو يوسف ومحمد لا بد ان يسئل عنهم في السر والعناية
 في كل الحقوق والفتوى على قولهما في هذا الزمان كشف
 قد وري في كتاب الشهادات **وكفى** ان يقول امرئ
 سره ولا يحتاج الى العناية بان يجمع القاضي بين التزكي
 واتمه ويقول التزكي امدا الذي عدلته وفيه اشعار
 بانه يقضي بكفاية السر وعن محمد انه تركيبة العناية بلاء
 وفطنة وتركيب السر اذنه شرح وعليه الفتوى كما
 في المصنفات وغيره ومثل ما في الاختيار انه بيان سر
 وعناية وعليه الفتوى والاثان احوط والواحد كاف
 في التزكية اي تعين ان سر كما ان يقول التزكي هو عدل
 او شقة فربما في كتاب الشهادة **اقول** الافضل في
 تركيبة السر لان في تركيبة العناية هناك عظيم وبالكبير
 بل فطنة والمطلوب علم القاضي بعدالة التمه وعدم
 عدالة وبالسر يحصل المطلوب الا ترى انه الفقهاء رحمهم الله
 يقرحون في كتبهم ويقولون انه القاضي اذا اراد التزكية
 في السر بعث رقعة الى اهل محلة ان يمد فيها اسم التمه
 ونسبه فاذا عرفت بالعدالة كتب اسمه في كتاب القاضي
 انه عدل جائز الشهادة ومن عرف بالفسق لا يكتب ذلك
 تحت اسمه ويكتب الله اعلم ثم زاعج الهتك وكذا اخرج
 السر وارجوا انه الله تعالى انه اصابه محضه **ذكر** في القينة
 نقل عن المحيط البرقاني الاصل في الشهادة اذا كانت
 امرأة

امرأة مخدرة يجوز اشهادها على شهادتها والمرأة التي تخرج
 من بيتها لقضاء حاجتها او لاجل الختم ونحوه تكون مخدرة
 بشرط ان لا تخلف الرجال واقعات المفتين في
 كتاب الشهادة نقلنا من زبدة الفتوى في الشهادة على
 المرأة **سئل** اذا شهد التمه يهودي يسار المديون مال
 يشترط في شهادتهم تعيين المال او لا يجب لا يشترط تعيين
 المال ويكتفي بذكرهم بانه غني قادر على اداء الدين الله
 عليه موافقة في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات
ما اي الشهادة اضار بحق للغير على اخر سواء كان حق
 الله تعالى او حق غيره ع يقين درر غرر في كتاب
 الشهادات **افضل** ان يمدى مانع من القول
 الا في مسلمين الاولي في الوقف كما في شهادة فتح الفقه
 تبعا لاوقف الخصاف الثانية في المهر اختلافا في مقداره
 يقضي بالاقن كما في البرازية قوله زينة في فائدة اضرار
 التمه من **اقرت** ورأى الجواب لا يجوز لمن سمع ان يشهد على
 اقراره الا اذ رأى شخصه ولم يشترط في النوازل روية
 وجهها منية المفتي في كتاب الشهادات من تعيين لاحتكامها
 ان يمتنع اذا طلب فاذا تخلفها وطلب لادائها يقتض عليه
 انما يقوم الحق بغيره فصار في كتاب الشهادات **ويقبل**
 شهادة التمه لو صدق فيها لا يطلع عليه الرجال كالمولودة و
 البكارة وعيوب التمه صحة قل عليه السلام شهادة التمه

جائزة فيما لا يطلع عليه الرجال ولأنه لابد من ثبوت هذه الحكايا
ولا يمكن للرجال أن يطلع عليها وإنما يطلع عليها النساء على
الانفراد فوجب قبول شهادتهن على الانفراد تحصيل المصلحة
اختيار شرح مختار في كتاب الشهادات **باب** اضرار صدق الشاهد
حق بلفظ الشهادة في مجلس القاضى تنوير الابصار في كتاب
الشهادة **باب** قال لا شهادة لفلان عندنا ثم شهد له ذكر في المنقح
انه يجوز شهادتهما عن محمداً اذا قال لا شهادة لفلان عندى
في امر او قال لا علم لى هذا ثم شهد بعد ذلك جازت شهادته
وكذا لو أن رجلين قال كل شهادة نسهر بها على فلان فهو زور
ثم جاء فشهدا وقالوا ثم تذكر حيث قلنا ثم تذكرنا جازت
شهادتهما فتاوى السكوتى في كتاب الشهادات **باب** لو شهد
احدهما أن فلان باع عنه وشهد الاخر أنه فلاننا فربايع
منه يقبل لأن لفظ الانثاء والاضار فيه واحد جامع وقى
في كتاب الشهادات **باب** لو أن قوماً خرجوا من دار رجل وكان
في الخارج قوماً فاضربوهم ثم انفلتوا فخرج فلان على امر
كذا وسعهم ان يشهدوا على ذلك ولا يشهدونهم على
المهر لأن النكاح مما يجوز عليه الشهادة بالشهادة والتسامع
والمان لا ولو قالوا سمعنا لا تقبل شهادتهم في الفتاوى
الولول الجبة في كتاب الشهادات في الفصل الاول في واقا
ما يجوز الشهادة بالشهادة والتسامع مع **باب** لو شهد اليهود انه
ملك المدعى ولم يقولوا انه في يد المدعى عليه بغير حق
يقضى

يقضى من المنقول ولا يقضى في العصار حتى يقولوا في يده
ولا يحتاج الى قوله بغير حق وقيل لا تقبل حتى يقولوا في يده
بغير حق فنية الفتاوى في كتاب الشهادات **باب** في اذا ادعى
رجل على رجل بان له عليه كذا ورواهما ثم سبج وانكر المدعى
عليه وشهد عليه بذلك رجلان بينهما وبين المدعى عليه
عداوة دينوية ظاهرة فهل يقبل شهادتهما عليه ام لا الجواب
لا تقبل بهجة الفتاوى في كتاب الشهادات **باب** في
لا يمنع امانة الشهادة عندنا فينفق النكاح بحضرة وانما
يمنع اذا الشهادة لهمة الكذب ونكحوا في الفتاوى الذي يمنع
الشهادة انفقوا على ان الاعلان بكبيرة يمنع الشهادة وفي
الضمان ان كان معلنا بسببه الناس بذلك فاسقاً مطلقاً
لا يقبل شهادته وان لم يكن كذلك ينظر ان كان صاحبه
اكثر من فساد وصوابه غلب من الخطاء ويكون سليم القلب
يكون عدا لا يقبل شهادته في الفتاوى العادلة في كتاب الشهادات
باب لا يقبل على الخط ولا يعمل به فلا يعمل بمكتوب الوصف الذي
عليه خطوط القضاة المضيين لأن القاضى لا يقضى الا بالحق
الحجة وهي البينة او الاقرار او النكول كما في وقف الخيرية ائتمنا
النظام في كتاب القضاء والشهادات والله اعلى **باب** لو شهد
عليهم شهود عدول من المسلمين او من اهل الذمة انهم من اهلهم
قبلت الشهادة لأن الثابت بالبينة العادلة كالثابت باقرار
الحكم ولا يمنع قبول الشهادة لسبب ما للشهود من المشهود به

في النصب بالنسبة او الرضخ لان ذلك ليس بشركة ملك وقد
 ذكرنا ان من هذه الشركة لا يمنع قبول الشهادة الا بركائه
 لو شهد به قوم ممن لا نصب لهم في الغيبة كان للقاضي ان يقضي
 بشهادتهم وان كان القاضي من جملة الغائبين سبر كية في الفقه
 في باب الشهادات في الغنائم وفي الفقه **وتلخيصه** لله رب
 العالمين **مسئله** او قبلها آية ظاهرة على رجحان الشبهة عن
 زاده في كتاب الشهادات **الفصل** في ثبوت لوارث ابنة لا يثبت
 الارث فلا يكون احد من خصم عن البقية فيه بخلاف المال فلو قام
 احد ابين حجة بقتل ابيها عمدا والاخر غائب لزم اعادتها
 بعد عود الغائب خلافا لهما وفي الخطا والذين لا يلزم ولو
 برهان القاتل عن عفو الغائب فالحق ضخم ويسقط العفو
 منسقى الا في باب الشهادات في القتل واعتبار ماله **ولا**
 يقع الا في مجلس القضاء ونقط قبل الحكم بالرجوع وبعد
 لا بنفسه الحكم ويضمون ما انفقوه بشهادتهم مجمع الجوين في
 كتاب الشهادة في كتاب الرجوع عن الشهادات **اذاعل**
 الثالث وهو من اخرج اولي عند ما وعند من اعاد المسئلة
 فاذا جرح واحد وعد له اثنان والتعديلات اولي عد له جماعة
 ووجه اثنان فالجرح اولي من كتاب العدة والتركية في الوصية
 على الفضا في كتاب الشهادات **لو شهد شاهدان على قرار**
 رضى ان جعل حصة من الارض الفلانية ومثل ذلك مثلا وصدا
 صدقة موقوفة لله تعالى على وجه سماوية البه فوجب حصة

منها

منها اكثر في ذكر يكون المجموع وقفا اسعاف في اصحاب الوفا
 في باب الشهادة على اقرار الوفا من الارض الفلانية ثم ظهر
 اكثر مما ذكر واختلفت المذاهب في شهادته والرجوع عنها
 والشهادة على ذن البه الجاحد **وفي شرح سيرة الشيخ الاسلام**
 انه في حقوق العباد اذا اطلب المدعي ان يهد لشهده فاحرم غيره
 عند رظاهم ثم ادى لا يقبل شهادته اذا كان المقر له سلطانا او
 قال المقر انما اقررت خوفا منه كمن قال قاتل في الشهادات
الفصل الاول فيمن يقبل شهادته وفي النبايع ونقض شادة
 العدو على العدو والصدوق على الصدوق وعلى اخيه من الفنا
 التنا رعايته في كتاب الشهادات في الفصل الثالث **اقول**
 المراد من العداوة ما العداوة في شئ من امور الدين اما اذا كان
 في شئ من امور الدنيا فلا يجوز ما ذكره اصرح الفقهاء رحمهم الله
 في فتاويهم وسند ذكره بعينه ان شاء الله تعالى في الفصل الثاني
وجوز شهادة الرجل لمن ارضعه امرأته ولا يوجب من الرضاغة
 وكذا لك الا اعم ولولا ذلك تقبل شهادته لافيه وفي الثانية ولولاه
 واخيه وعمه وعمته وخاله وخالته من الرضاع والنسب والحيثية
 وكذا لك الا اعم واولادهم وفي الفتاوى الخاصة وتقبل شهادته
 الا في لافيه من النسب وان كان ابوما حيا من الفتاوى التنا
 في كتاب الشهادات في الفصل الثالث **العبد** اذا شهد في صدقة وزاد
 شهادته ثم اعتق واعاد الشهادة قبلت شهادته وكذا لك البهي
 والكافر اذا شهد على مسلم فرد القاضي شهادته ثم اسلم وبلغ الضمي

ثم اهاد تلك الشهادة فانه تقبل بها دهرهما من الفتاوى التاخرية
في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع اخر **واذا شهد خوان**
مسلمان بالغان في حق من الحقوق وكان يوم شهادتهما صغيرين
او كافرين او عبيدين قبلت شهادتهما الفتاوى التاخرية
في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع اخر **وتقبل شهادة**
لاخيه وعمه وولاه قارب غير الولاد ومجره رضاعا
او مصامحة كأم امراته وزوج بنته وامرأة ابية وابنه لانه
لا ملاك ومنافعه مستمينة بينهم مجمع الانهر في كتاب كساية
في باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل **وتقبل شهادة الذي**
على مثله اي على ذي اخوان اختلاف ملة كاليهود والنصارى
اذ كفر ملة واحدة مجمع الانهر في كتاب الشهادات في باب تقبل
شهادته ومن لا تقبل **سئل** عن انك مد اذا قال لا شهادة
في علي فلان وان شهدت تكون باطلة فشهد عليه بعد
ذلك هل تقبل شهادته اجاب نعم تقبل شهادته عليه اذ كان
عدلا موثبة في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات
سئل عن المدعي اذا سئل عن البينة فقال لا بينة لي ولا حق
لي في شهادته من شهد لي ثم اتى ببينة بعد حلف المدعي عليه
هل يقبل القاضي ويحكم له على المدعي عليه بالحق ام لا اجاب
نعم يقبلها القاضي بعد الحلف ويحكم له على المدعي عليه بالحق
موثبة في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات **وسأله**
الشيخ عن مقبولة ما لم يقذف به شوه من فتاوى الصرة في
كتاب الشهادة

في كتاب الشهادات في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل
وتقبل شهادة الاخ لاضيه واولاده وكذا الاعم والاولادهم
والعمات والاضوال والخالات وتقبل شهادة الزوج لأم
امراته وابنتها ولزوج ابنته ولامراه ابية ولاقت امراته
من الفتاوى الصرة في كتاب الشهادات في باب من يقبل شهادته
ومن لا يقبل **ويجز** شهادة رب الدين لمديونه بما هو
من جنس دينه كذا ذكره في الجمع وهو اضيق من الحلواني فهو
شاهد لمديونه بعد موته لم يقبل شهادته لان الدين لا يتحقق
بحال المديون في حياته ويتعلق بعد وفاته من الفتاوى
الصرة في كتاب الشهادات في باب من يقبل شهادته ومن لا
يقبل **ولوحا** المدعي بدين فشهدا معا وقسم الشهادة
على وجهها ثم قال لا يخرج من شهادته صاحبني تقبل وفيه
تفاصيل ونحوه في باب القضاء من الفتاوى الصرة في كتاب
الشهادات في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل **ذكر** في الفتاوى
ان شهادة الوضي بدين على الميت تقبل ولو شهد للورثة
ان كانوا كبارا فكذا انك تقبل وان كانوا صغارا لا تقبل من
الفتاوى التاخرية في كتاب الشهادات في الفصل
الثالث في نوع اخر **وفي** باب شهادة الوكيل والوحي من
الزيادات واذا وكل رجلا بالخصومة بحضور القاضي في ضم
الوكيل المطلوب باللف درهم ثم اخبره الموكل بغير كفاية
فشهد الوكيل للموكل على المطلوب بئانه دينا رجلا

شهادة في الفتاوى التاتارية في كتاب الشهادات
 في الفصل الثالث في نوع آخر **وفي** النصاب شهادة
 الاعمى يقبل فيها بخلاف الشهادة بالتسامع كالنصب الموثق
 في الفتاوى البرازية في كتاب الشهادة في الثاني فيما يقبل
 وفيما لا يقبل **و** اذا شهد الرجل لابن ابنه على ابنه جازت
 شهادته في صحن في كتاب الشهادات في فصل من فصل
 شهادته للثمة **وفي** القيد يقبل شهادة اهل الضاعة و
 الحرف الكنة في السوق ان كانوا عدا ولا في الفتاوى
 العدلية في كتاب الشهادات **اعلم** ان الشهادة على النفس
 انما لم يقبل اذ لم يتضح امر او وجودا اما اذا تضمن قبلت
 كما لو ادعى الزوج عدم الرد وقت استبدان الولى النكاح
 منها واقام بينة عليه قبلت لان هذه الشهادة يتضح امر
 وجودا وهو لزوم النكاح في الفتاوى العدلية في كتاب
 الشهادات **وفي** النوازل اليهود اذ لم يعرف الحدود
 وسلو الطقات وفسروا عند الحاكم يقبل جامع الفتاوى
 في كتاب الشهادة **وبكر** شهادة العقل والمراد منه عمل
 السلطان لان نفس العمل ليس يفتق انما يكون اعوانا
 على الظلم في لا يقبل شهادته وفي الجمع الفصولين
 يجوز الشهادة بشهرة وتسامع في اشياء منها النسب
 حتى لو سمع من الناس ان هذا فلان ابن فلان وسعه
 ان يشهد به وان لم يعاين الولادة على فراشه وطريق
 معرفة

معرفة النسب ان يسمع من جده لا يتصور توالهم على الكذب
 عند ابي حنيفة وعند مالك لو اضره عدلا لا يكتفى والفتوى
 على قولها جامع الفتاوى في كتاب الشهادة **مسئل** عن رجل
 اذ اطلق امراته باينا وشهد بعد العدة لها حتى هل يقبل
 شهادته ام لا اجاب نعم يقبل موافقة في المسئلة والاجابة
 في كتاب الشهادات **مسئل** عن ان مدين اذا شهد ببيع
 او دين واختلف في الزمان هل يقبل شهادتها ام لا اجاب
 نعم يقبل شهادتها موافقة في المسئلة والاجابة في كتاب
 الشهادات **ذكر** في العيون ان شهادة الوصي بدين عايش
 تقبل لعدم التهمة في فتاوى العطارية في كتاب الشهادات
 نقلا عن الفتاوى الصغرى في باب من يقبل شهادته وليس
 لا يقبل **ولو** كل كافر مسلما بخصومة تشهد عليه كاذبان بالدين
 تقبل لان الازم بهذه الشهادة على الذمي دون الوكيل **مسئل**
 لان الوكيل ناسب عنه في الفتاوى العطارية في كتاب الشهادة
 نقلا عن مبسوط خواهر زاده في باب الشهادة على الشهادة
 في كتاب الشهادة **ولو** شهد احد ان مدين بالقرض **مسئل**
 الخربا لا قراره يقبل في الفتاوى العطارية في كتاب الشهادات
 نقلا عن جامع الفصولين **و** اذا شهد انه حر الاصل وانه حرة
 يقبل في غير ذكر اسمها ونسبها في الفتاوى العطارية في
 كتاب الشهادات نقلا عن حواشي القينة في الدعوى **وتقبل**
 من اختلف كبير لا يحتج لانه العدالة لا تختص بترك

ما وتقبل شهادة الذمي على المشرك لان الذمي
 اعطى حاله كونه من اهل دارنا جميع الامور
 في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته
 ومن لا تقبل مع

الحما كونه سنة عنه نام فنا ومن الصلة في كتاب الشهادات
 في باب من يقبل شهادته **وتقبل** شهادة الخفي فان عمر رضي الله
 عنه قبل شهادته على الخفي وولد الزنا لان فسق الابوين لا يوجب
 فسق الولد خلافا لما لك والخفي ان لم يكن مشكوكا وان كان مشكوكا
 بجعل امره في حق الشهادة احتياطا وينبغي ان لا يقبل في الحدود
 والقصاص كالنساء **جمع** الناهر في كتاب الشهادة في باب من يقبل
 شهادته ومن لا يقبل **وتقبل** شهادة المعتق بفتح التا لمعتة
 لانه لانه وقد قبل شريح شهادة قبة وهو قد سبويه لعلي رضي
 الله عنه وكان عتيقه **جمع** الناهر في كتاب الشهادة في باب من يقبل
 شهادته ومن لا يقبل **اد** كتب شهادته في باب من يقبل عليه
 ذلك فقال شهد ان لهذا المدعي جميع ما سمي ووصف في كتاب
 على هذا المدعي عليه او قال هذا المدعي به الذي قرأ وصف في هذه
 الكتاب في يد هذا المدعي عليه بغير حق ووجب عليه تسليمه الى
 هذا المدعي فمذهبه شهادة صحيحة من الفتاوى الثانية رغبته في كتاب
 الشهادات في الفصل الرابع **في المنتقى** رجب قال لرجلين ان
 رأيتما مال رمضان فعدى حرقتهما انهما قد ابصره قبا بوب
 لم اعتق العبد واجرت شهادتهما على الصوم من الفتاوى الثانية
 في كتاب الشهادات في الفصل الخامس **س** عن شهدا بن زوجة
 على اخر لجن من يقبل او لا اجاب نعم يقبل شهادته له اذا كان عدلا
 فومبه في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات **في** شهادة
 المدعى له يونه التي دون الميت لا فرق فتاوى الفرو في كتاب

الشهادات

٩
 الشهادات فمن لا يقبل شهادته لمعنى في المشهود له نقل عن قسبة
 الفتاوى من يقبل شهادته ومن لا يقبل **س** عن الوكيل اذا شهد
 لمؤكده بعد الغزل على مد يونه بعد في صمته عند القاضي على الذين
 المدعي به اذا انكره من يقبل شهادته او لا اجاب نعم يقبل شهادته
 في ذلك ان صدرت وكيله عند القاضي وان صدرت بغير القاضي وابنته
 عنده وخام لا يقبل مومبه في الاسئلة والاجوبة في كتاب
 الشهادات **س** اذا شهد احد مدعي في قضية وقال شهد
 الا هو شهد بمثل شهادة صاحبي من يقبل او لا اجاب نعم يقبل كذا
 في جميع الفتاوى مومبه في الاسئلة والاجوبة في كتاب الشهادات
شهادة الاخ لاجبه ولا ولادة جائزة وكذا الك الا اعم واوداهم
 والعت والافوال والخيلات وتوزيرة طر الرجل لأم مرتة
 وابيها ولزوج ابنته فبني في كتاب الشهادة فصل من لا يقبل
 شهادته للثمة **اد** اسم الوصي بدین لميت والورثة عفا رابو
 بعضهم صفار لا يقبل شهادته لانه يثبت بشهادته حتى نفسه ولو كان
 الورثة كبارا اجازت شهادته ولو شهد بدین على الميت جازت
 شهادته على كل حال قابضي في كتاب الشهادات فصل من لا
 يقبل شهادته للثمة **اول** ذكر هذه المسئلة فيما سبق قبل ثلث
 ورقات نقل عن الفتاوى الثانية رغبته ولكن لا نظرت هذه
 المسئلة في فتاوى قابضي ارضا ووجدت نصوصا كثيرة ازيد
 من المسئلة الاولى ذكرت هنا ايضا لاجل التخصيص وان يرى
 مكر راضي تكون مستغفرا للثمة وتكون قوة للحكم والزما لفهم

وفي الرخصة إذا شهد الكفيل بنفسه المدعى عليه على أنه
 أن المدعى عليه أوفاه الدين فقد قبل بقبول دينها وقد قبل
 لا يقبل والصحيح من الجواب أنها أن شهد بأبى وأبى
 الذي حصلت الكفالة بالنفس لا بغيره فقبل من الفتاوى والتأويلات
 في كتاب الشهادات في الفصل السابع فيما يجوز من الشهادة وما
 لا يجوز **رجل** ضام رجل في دار أو حق ثم إن هذا الرجل شهد
 عليه في حق آخر جازت شهادته إن كان عدلاً لا الفتاوى
 العطاءية في كتاب الشهادات نفلاً عن فاضل في باب
 ما يبطل المدعى من كتاب المدعى **نفس** الشهادة في نفس
 بالتصريح على الصحيح لا في غير نظم الفتاوى العطاءية في
 كتاب الشهادات نفلاً من شهادة الهداية **وفي** البهائم كل ما
 تاب عن فقه قبلت بقبوله وشهادته من فتاوى السكوتى
 في كتاب الشهادات وذكر أن طاع في واقعة الشهادة
 على الشهادة في الوقف لا يجوز والصحيح أنه يجوز لأن فيها
 من أيمان الحقوق والوقوف من فتاوى السكوتى في كتاب الشهادات
 نفلاً عن محيط السرخسى في أول باب الشهادة على الشهادة **وفي**
 شرح الطحاوى قال ولو أذعن رجل عند القاضي أن الدار
 التي في يده كانت لأبيه وتركها ميراثاً له ولا فيه الغائب
 وشهد له شاهدان على ذلك فانه يقبل ويقضى بنصف الدار
 للميراث وأما النصف الآخر إن كان صاحب البهائم مفراً أنه لم يثبت
 ولكنه ينكر أنه هذا ابنه فانه لا ينزع من يده نصيب الغائب
 بالجمع

بالجمع وإن كان منكراً فلكذلك عند أبي حنيفة وعندهما
 ينزع من يده ويوضع في يده أمين فبعد ذلك إذا حضر الغائب
 إن أقر أنه ورثها من أبيه مضمناً على وجهه ولا يحتاج إلى
 إعادة البينة من الفتاوى الثانية رخصاً في غرض الكتاب
 الشهادات في الفصل الثاني من من الكشاهدات في الموارد
وكذلك شهادة أهل الذمة على المسلمين مقبولة و
 شهادة المسلمين على أهل الذمة لا تقبل وشهادة المسلمين
 بعضهم على البعض مقبولة إذا كانوا من أهل دار واحدة وإن
 كانوا من أهل دارين مختلفين كالأروم والترك لا تقبل
 من فتاوى الثانية رخصاً في كتاب الشهادات في الفصل الحادي عشر
 في شهادة أهل الكفر والشهادة عليهم **أذعن** ملكاً مطلقاً
 اليهود بالملك بسبب تقبل وعلى العاكس لا أذعن نكاحاً
 فشهد اليهود على أقرارها بالنكاح تقبل كما في الغصب بنية المقتني
 في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع **والشهادة** الباصرة
 المشتركة مقبولة بنية المقتني في كتاب الشهادات في باب تقبل
 شهادته ومن لا تقبل في الفصل الثاني **أقول** لأجبه المشترك
 من يعين لغير واحد ولا يستحق لأجبه المشترك الأجر حتى يعمل
 كالصباغ والقصار وكومهاو المتاع في يده لأجبه أمانة
 لا بعض إن ملك المتاع من غير فعله عند الامام وهو قول
 زفر وحسن بن زياد قياساً سواء ملك بامر يملك التجرز
 عنه كالتسرف والغصب ولا يمكن التجز عنه كالحريق الغائب

والعهد والمكابر لانه العين امانة في يده لحصول القبض باذنه
فلما يكون المحطه موصودا بانتهات وكذا لا يقابل الاجر لاجل الاجر
في الاجارة بمقابلة العين والوصف بخلاف المودع باجر لانه
حفظه مقصود حتى يقابل الاجر وان شرط عليه ضمانه لانه
شرط لا يقضه العقد وبه يفتى اي يفتى بعدم النقص ان ملك
المناع في يد الاجرة المسترك وفي الخائنة والفتوى على قول
الاعام وفي المنع وقد جعل الفتوى عليه في كثير من المعينات
وبه جزم اصحاب المتون وكان هو المذهب ولكن عندنا وعند
مالك وان فقي في قول بعض انه امكن التجرز من الهلكة وفي
القبضة لو شهد انك مد ان على البيع ولم يبين الثمن ان شهد
على قبض الثمن تقبل وكذا لو بين احد هما وسكت الاخر
الفتاوى العلية في كتاب الشهادات تقبل عن خصه في البيع
من الشهادة **الشهادة** لوقامت على الاثبات وفيها نفي بالتقيد
هذا غلامه نتج عنه وهذه دابة نتجت عنه ولم يزل ملكا
له بل تقبل اختلف المباح والاصح قبولها كذا في الفتاوى
من معين الحكم في التاسع عشر في القسم الثاني من الكتاب
من فتاوى السكوني في كتاب الشهادات **شهادة** انه ملكه
ولم يقولوا في يده بغير حق يفتى بالقبول قال الاجل الخواني
رحمه الله اختلف فيه المباح والصحيح انه لا يقبل لانه عام
ثبت انه في يده بغير حق لا يمكن المطالبة بالتسليم وبه
كان يفتى اكثر المتأخرين وقيل يقضي بالمنقول ولا يقضي بالفتاوى
حتى يقولوا

يقولوا انه في يده بغير حق والصحيح انه في يده بغير حق
في حق القضاء بالملك لا في حق المطالبة بالتسليم حتى قال
هذا القول لو سئل القاضي انك مد ان في يده المدة عا عليه بغير حق
فقال لا ادري تقبل على الملك نعم عليه في المحيط بالفتاوى
البزازية في كتاب الشهادة في مسائل زياده انك مد وتنقيصه
شهادة انه وقف ولم يبينوا لواقف تقبل قال الامام ظهير الدين
هذا اذا كان الوقف قريبا وقد قيل لانه من بيان الواقف على كل
حال وهو الصحيح من الفتاوى البزازية في كتاب الشهادة في
مسائل زياده انك مد وتنقيصه **ادعي** فقال هذا العين لغو
اشترط منه فشهد ان هذا كذا لك تقبل باضماره كان له شئ
منه من الفتاوى البزازية في كتاب الشهادة من المحل المزبور **ولو**
ادعي الغيب وشهدا على الاقرار به تقبل من الفتاوى البزازية
في كتاب الشهادة في الرابع في اخذها **تقبل** شهادة حبة بل
في اربعة عشر موضعا في الوقف وطلاق الزوجة وتطبيق طلاقها
وتوبة الامة وتدبير ما والجمع ومال رمضان والنسب
وهذا الزنا وحده الترتب والدين والظهار وحده المصاهرة
ودعوى مولاه نسبة من فتاوى الفتاوى في كتاب الشهادات
في الثاني في يقبل من الشهادة وفي لا يقبل نقول عن الاسباب
في كتاب القضاء والشهادة **شهادة** على اقرار الراس يقبل
المتر من الراس ولم يشهدا على معاينة قبضة كان ابو صنفه
رحمه الله تعالى يقول اول لا تقبل ثم رجع وقال يقبل وهو

قوله من فتاوى نفوس في كتاب الشهادات في الثاني فيما يقبل من الشهادة
وفيما لا يقبل نقلاً أو احوالاً دس من الأصولين **ولو** الله على
قال الله على عليه عنه طيب اليقين اذا اهلقت فانت بري من الله
الذي لي عليك فحلف ثم اقام الله على البينة على الحق يقبل ويغني
له بالى من فتاوى نفوس في كتاب الشهادات من المحل المبرور
نفساً عن قابضين في احوال باب اليقين من الله عوى **وسئل**
والله عن عمن ادعى على احوالينا وانكر ذواله فاحضر الله على
رجل كبير ام اهل الجبال ليشهد له بذلك فقال الله على عليه ما
كافر بالله لا يعلم الله ورسوله فهل ليكم ان يثبت انك
عن الايمان والاسلام لينظر حاله حتى يسمع شهادته قال ليكم
ان ليس عن ذلك اذا اتهمه بذلك فاما اذا كان سواه
لبعض الى مذاهب من يقول بتكفير العوام فقد اخطأ في ذلك
وسئل عنها على ابن احمد فقال اذا كان يشهد بوجهه انه الله تعالى
وبرسالة محمد عليه السلام فانه يقبل شهادته ولو قال اناسلم
ولست بكافر فانه يقبل شهادته من فتاوى نفوس في كتاب
الشهادات من المحل المبرور لنفسه في كتاب الشهادات **وهي**
الخائنة ولو ادعى محمد ودأ في يد رجل وذكر ان اليهود كذبوا
الثبوت وقالوا لا تعرف الحق الرابع جازت شهادتهم في الفتا
الثاناً راجعة في كتاب الشهادات في الفصل الثاني عشر
في المبالغة المتعلقة بحمد وداؤه على المشهود به **ولو**
شهد الوقيان على اقرار الميت بشي معان لو ارت

بالغ

بالغ يقبل من فتاوى مؤيد زاده في مسائل المتعلقة بالشهادات
والوكيل بعد ما اخرج من الوكالة يجوز شهادته للموكل ان
لم يكن خاضعاً الى القاضي من فتاوى مؤيد زاده في مسائل
المتعلقة بالشهادات **قال** محمد كافر مات واوصى الى رجل
مسلم فشهد كافر ان بدين على الميت فان القاضي يقبل شهادتها
من فتاوى مؤيد زاده في مسائل المتعلقة بالشهادات
قال ابو حنيفة وابو يوسف اذا وكل النصراني مسلياً ان
يبيع له ثوباً او يشتري له ثوباً فشهد عليه نصرانيان يبيع
وما يوثق ذلك جازم الفتاوى مؤيد زاده في مسائل
المتعلقة بالشهادات **وفي** سماع اقرار مسلم ثم اسلم او غلام
ثم بلغ او عبده ثم عتق فشهد واجازت منية المفتي في كتاب
الشهادات في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل في الفصل
الاول **وسئل** ابو حنيفة عن رجل يبيع في الصحيح من فتاوى
نفوس في كتاب الشهادات في الثاني فيما يقبل من الشهادة
وفيما لا يقبل نقلاً عن فتاوى البزازية في الثاني من الشهادات
وكذا في الخصومة **وسئل** ابو حنيفة عن رجل يبيع في قول ابن ابي
ليس في شهادته الا شياً وفي قول ابى حنيفة وابى يوسف
يقبل اذا كان عدلاً من فتاوى نفوس في كتاب الشهادات
فيما يقبل في الشهادة وفيما لا يقبل نقلاً من شهادات النصف
ويقول من كافر على عبده كافر مولاه مسلم او على حر كافر
مؤكده مسلم يعني يجوز شهادة الكافر على عبده كافر مولاه

مسلم وعلى وكين كافر مؤكدة مسلم درر غرر في كتاب التمسك
 في باب القبول وعدمه **إذا** ادعى الالبصاء لم نصراني وقم
 شاهدين نصرانيين على خصم مسلم أو ادعى أن فلان ابن فلان
 النصراني مات وهو وارثه وأضرمتي لميت عليه دين وقام
 شاهدين نصرانيين على نسبه يقبل ومما استحسنه و
 والقباس أن لا يقبل وجه الاستحسان أن المالكين لما حكم
 لا يحضرون موت النصراني والوصاية يكون عند الموت غلبا
 وسبب ثبوت النسب النكاح وتمام لا يحضرون نكاحهم فلو لم
 يقبل شهادة النصراني على الخصم في إثبات الالبصاء الذي
 بناؤه على الموت والنسب الذي بناؤه على النكاح أدى إلى
 جناح الحقوق المتعلقة بالالبصاء فقبلت ضرورة كاجبت
 ثم مادة القابلة للنضرة درر غرر في كتاب التمسك في
 باب القبول وعدمه **ال** إذا ارتدت شهادة ثم
 زالت الثقله فشهد في تلك الحادثة لم يقبل أن أربعة العبد الكافر
 على مسلم والاعمى والعنفي إذا شهدوا وفردت منهم ثم زال مانع
 منهم وانقلب كذا في الخصومة استباه النظر في كتاب القضاء و
 والشهادات والعداوي **وتقبل** الشهادة من أهل الالبصاء أن
 الخطأ بنية صدر الشريعة في كتاب الشهادة في باب القبول وعدمه
أقول أن أهل الالبصاء على ما ذكر في الكتب الكلاسيكية أهل القبل الذين
 لا يكون معتقد بهم معتقة أهل السنة والجماعة ومهم الجبرية
 والفكرية والروافض والخوارج والمعتزلة والمسيحية و

كلهم

وكل منهم اثني عشر فرقة فصاروا اثنين وسبعين فرقة وعند يقين
 شهادتهم فالتفت فتح الخطأ بنية وتمام غلبة الرافض بعقده
 جواز الشهادة لكل من حلف عند ما أنه فحج ويقولون المسلم لا يكلف
 كاذبا وقيل يرون الشهادة لشيعتهم أي تابع لهم واجبة فيمكن التسببه
 في شهادتهم وكذا المستثنى صاحب الصدر الشريعة الخطأ بنية من بين
 أهل الالبصاء وحصل الكلام أن شهادة أهل الالبصاء مقبولة أن
 الخطأ بنية منه عندنا وعندنا فحج لا يقبل شهادة لهم لفهم مكة فخرج
 في جميع الكتب الفقهية **رحم** له على أربعة نفر عال وليس كل واحد
 كفي عن صاحبه فشهد اثنان لا شين أنه قد أبرأهما ثم قال
 محمد بن جابر وقال أبو يوسف ما طعن من محبط الخصم في باب
 الشهادة من فتاوى السكوني في كتاب الشهادات أن من وجد
 في دار نفسه فدمه مبرر على عليه الفتوى فيجب على أهل المحنة
 حتى صاروا أمة متين فن يقبل شهادتهم مقبولة لا مردودة ثم الفتوى
 من الفتاوى العطاء بنية في كتاب الشهادات **لا تقبل** الشهادة الذي
 على المسلم إلا في الوصاية والنسب إذا ادعى حقا ثم قبل الميت على
 خصم مسلم من الفتاوى العطاء بنية في كتاب الشهادات **ثم** على أفراد
 رجل يبال أن انتهى اختلاف في الزمان والمكان والبلد أن قل
 الإمام يقبل لا أن من حفظ عن الشهادة لا محذور فيها
 من فتاوى مؤيد زاده في المسائل المتعلقة بالشهادات **ولو**
 شهد على القرار بالبيع والايضا وأضلف في الزمان والمكان يقين
 ولو شهدا القاضي عن الزمان والمكان فقال لا نعلم يقين لهما

شئ
 فتكون شهادتهما

لم يختلف به من قضاوى مؤيد زاده في كتاب المنطق بالسنادات
 ولو شهد احد من بنى باقى مفسر ولا حشره بمن شهدته نفس
 عنه عامة المتابع جامع القضاوى في كتاب الشهادة **ولو** قال الله
 فهو دى غيب وطلب بين الله على عليه ضمان القاضى ان احضره
 بعد اليقين لا اسمع من ادعاهم ضمان الله على فليكن كذا الكف ثم حلف على
 عليه ثم اقام الله على بعد ذلك بينة سمع من ادعاهم جامع القضاوى
 في كتاب الشهادة **ولو** شهد ابناء ابي الاب وصلى الى زيد وهو
 يدعيه صحت اى شهد ان الاب جعل زيد وصيا فى التركة وهو
 يدعى انه وصى صحت من ادعاهما وانما قال وهو يدعيه لانه لو
 انكره لا يقبل الشهادة صدر الشريعة في كتاب الشهادة في باب القبول
 وعدمه **وتقبل** على قرار الله على بغضهم لانه لا قرار به من تحت
 الحكم صدر الشريعة في كتاب الشهادة في باب القبول وعدمه **وتقبل**
 ارضاه عنه وبسبب الدين فان العداوة الدينية تدل على قوة
 دينه وعده بخلاف العداوة النبوية فانها حرام درر
 عمر في كتاب الشهادات في باب القبول وعدمه **وتقبل**
 ايضا من مسلم اى ركن معصية صغيرة بلا اضرار عليها ان
 اجبت الكفاية وهو معنى العدة كما مر درر في كتاب
 الشهادات في باب القبول وعدمه **ادعى** ملكا مطلقا وشهد له
 سبب كالتهم والارث تقبل الشهادة لانهم شهدوا باقى قدا
 فتم تخلف شهادتهما الدغوى للباطلة معنى مجمع الانهر في
 كتاب الشهادة في باب الاختلاف من الشهادة **متاخر**

اذا شهد مع رجل اخر ان الله لى اوجه او شهد له على ان الله
 له على ذكر ان الله لى اوجه ان الله لى اوجه ان الله لى اوجه
 اى صيغة اوجه الله وان كانت شهادة في الوجه الاول كصح
 الاجارة وفي الوجه الثاني لاثبات حق الفسخ لنفسه ومع ذلك
 قال يجوز شهادته سواء كانت الاجارة رضىة او غالية وقال
 ابو يوسف رحمه الله لا يجوز شهادته في الوجه الثاني لاثبات
 حق الفسخ لانه من اسقاط الاجارة عن نفسه ولو كان ان الله
 كفى في الله اى بغير اوجه جازت شهادته في الوجهين قاضيان
 في كتاب الشهادات في فصل فيما لا يقبل شهادته للشبهة **رجل**
 ادعى على رجل حقه لله على ابناء القاضى قال محمد القاضى
 يقبل شهادة الابنين ولو شهد اباهما قضى الله على هذا
 له على عليه لا يقبل شهادتهما قاضيان في كتاب الشهادات في
 فصل فيما لا يقبل شهادته للشبهة **رجل** شهد على قضا ابيه لرجل
 قال ابو يوسف رحمه الله لا يجوز شهادة الرجل على قضا ابيه
 ويجوز شهادته على شهادة ابيه وقال الحسن بن زياد رحمه الله
 اذا شهد ابناء القاضى لرجل على رجل ان اباهما قضى الله على
 هذا لم يقبل شهادتهما عند ابي حنيفة رحمه الله على قضا ابيهما
 قال وفيها قول اخر انه يجوز قال وبه تأخذ واقعا المتقين
 في كتاب الشهادات **اول** هذه المسئلة وان كانت مشاعة
 للمسئلة الاولى لكن فيها تفصيل اكثر من المسئلة الاولى فلذلك ذكر
 بعد مسئلة الاولى وان كانت مثل التكرار **رجل** عليه دين من

شهد له يوم مع رجل آخر ان الطالب اقرانه الذين اطلعهم
 بذلك قبل اداء الدين لم يقبل شهادته وان شهد بعد ذلك جاز
 شهادته فاجبت في كتاب الشهادات في فصل ضمن لا يقبل شهادته
ر **صل** قال لا شهادته لغيره عندنا ثم شهد له ذكر في المتن
 انه يجوز شهادتهما وعن محمد رحمه الله في النواذر اذا كان الشاهد
 لغيره عندي في امر فقال لا اعلم له بهذا ثم شهد بعد ذلك جاز
 شهادته وكذا لو اقر رجلين قال لا كل شهادة يشهد بها لغيره
 على خلافه فهو ذو ركن جائز اشهد وقال لم تذكر حيث قلنا
 ثم تذكرنا جازت شهادتهما ولو قال الله على ليس لي على دعوى
 هذا الحق بينه ثم جاء ببينة ذكرنا لطلعي عن محمد انما يقبل قايمة
 في كتاب الشهادة في فصل ضمن لا يقبل شهادته **ولو**
 شهد انه قال لعبد ابي دخلت دار مدين التي يدعى فانت حر
 وانه قد دخل دارها فشهدا دهما جازة قاضية في كتاب الشهادة
 في فصل ومن الشهادة **ذكر** في الفصول للمعام لا شهادته وشي
 شهدا على النكاح فسيالهما القاضي هل كتما حاضر من فقال لا فانه يقبل
 شهادتهما لانه كحل لهما الشهادة على النكاح بناء على التامع
 او بناء على انهما راياهما يكتنان في موضع وقبل لا يقبل لانهما
 لما قال لم يعاين العقد تبين للقاضي انهما يشهدان بناء على
 التامع ولو شهدا وقال شهدا لانا سمعنا لا يقبل شهادتهما
 فكذلك اذا قال صاحب القعدة لو شهدا عند القاضي وقال
 شهدا ثم قد ماتت اخبرنا بذلك من يثق به جازت شهادتهما

وقال الامام

وقال الامام ظهر اليه من لونه على النكاح والنسب وفسر وقال
 لانه سمعت ذلك من قوم لم يتصور اجتماعهم على كذب النكاح
 وقبل يقبل وافادت المفتين في كتاب الشهادات يقبل شهادتهما
 في الفصل الاول من الشهادة **وسأله** اهل الصناعة جازة اذا
 كانوا عدولا من الفناوى التنازعانية في كتاب الشهادات في
 الفصل الثالث في بيان ما يقبل شهادته ومن لا يقبل **وفي** الفناوى
 العنانية ويقبل شهادته الى عرابي والمقطوع به هم في السرقة
 والنابح الى دار الحرب اذا كانوا عدولا هو المختار عندنا من الفناوى
 التنازعانية في كتاب الشهادات في فصل الثالث في بيان ما يقبل
 شهادته ومن لا يقبل **وفي** الفناوى العنانية والرجل لغيره المنقطع
 من الفناوى التنازعانية في كتاب الشهادات من المحل المبرور **وفي**
 النوازل وقال ابو القاسم ولو انه نصرانيا اسلم وكان فنيا في
 كبره ثم شهد من ساعة قبلت شهادته وكان القياس ان لا يقبل شهادته
 من الفناوى التنازعانية في كتاب الشهادات من المحل المبرور **و** يجوز
 لرجل ان يشهد على نفسه اسبا وان لم يباينها احد ما اذا استشهد الرجل
 بنفسه فيجوز ان يشهد على نفسه وان لم يعاين ولادته وقرار
 ابيه والثاني اذا استشهد والرجل من رجل فيجوز ان يشهد على
 انه مولاه من وان لم يشهد عنقه اياه في قول ابي يوسف ومحمد
 رحمه الله ولا يجوز في قول ابي حنيفة رحمه الله والثالث اذا شهد
 الرجل وانجبت عنه زنة وفضل ماله ما يقبل ما ثبت فكل حضر
 ذلك يجوز ان يشهد وابوفاته وان لم يعاينوا مائة والرابع

التعليق

يعمل به ما

يحفظ حقا

اذا استمر الرجل والمرأة انهما زوجان فلن عرف ذلك ان يشهد
 ذكيت وان لم يحضر نكاحهما والى من اذ ارأى الرجل النبي في يده
 رجل زمانا يعمل به لا يكون ولا يشكر ذلك عليه احد ولا يدعيه
 ثم ثمعه ثم يده ان ثم اوسن به وارنه فلن عرف ذلك ان يشهد
 على ان ذاك النبي لقن اولورثة وعليه امر الناس ولولم
 يكن كذا لكان لضيق الامر على المسلمين شغل الفتاوى في كتاب
 الشهادات وفي النصب شهادة الا على نفس فيما يجوز فيه الشهادة
 بالت مع كالتب والموت من الفتاوى البزارية في كتاب الشهادة
 في كتابي فيما يقبل وفيما لا يقبل **ونقص** ما لا يثبت ولو على مسلم
 في ثبوت النسب والوصاية استثنى لا قبا ساء فتاوى الصرة
 في كتاب الشهادة في باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل وفي الجواب
 ولوان ثلثة اقسموا الدار ثم شهد اثنان بانه الثالث باع
 نصيبه فان سئى النسخة جازت شهادتهما وان لم يستحقا فشهدتهما
 باطله من الفتاوى التناظرية في كتاب الشهادات في الفصل
 الخامس في شهادة الرخص على فاضل من افعاله او صفته من صفاته **قال**
 في الج مع رجل من رعيه رجلين غلاما باع في درهم لهما عليها
 ثم اذ عرج رجل ان الرمان له وشهد المرتهنان به كذا جازت
 شهادتهما الفتاوى التناظرية في كتاب الشهادات في الفصل
 السابع فيما يجوز من الشهادة وما لا يجوز **شهدا** على اقرار الرمان
 بقبض المرتهن الرمان ولم يشهد على صاحبه قبضه كان ابو حنيفة
 رحمه الله تعالى يقول او لا يقبل ثم رجع وقال يقبل وهو قولها

من فتاوى

من فتاوى الفتاوى في كتاب الشهادات في الفصل السابع فيما يجوز
 من الشهادة وما لا يجوز **شهدا** من فتاوى الفتاوى في كتاب الشهادات
 في الثاني فيما يقبل من الشهادة وفيما لا يقبل لقن او اقرار
 من الفتاوى بين **الفصل الثاني في من لا يقبل شهادته** **والجواب**
الشهادة ولا يجوز ذنبا دة الرخص على الرخص اذا كانت بينهما عداوة
 قالوا هذه اذا كانت العداوة بينهما في شئ ام او الدنيا فان اذا
 كانت العداوة في شئ ام او الدين فانه يقبل شهادته عليه
 من الفتاوى التناظرية في كتاب الشهادات في الفصل الثالث
 في بيان من يقبل شهادته ومن لا يقبل **وذكر** المضاف في ادعي
 اذا شهد احو القتل على الوفاي انه حفي عن الدم ذكر في الجرد
 الى حنيفة انه لا يجوز ذم الفتاوى التناظرية في كتاب الشهادات
 من الحق المرتور **في سقي** ناب لا يقبل شهادته عالم يمر عليه رجل
 يتبين اثر قوته وما هو عنه بعض سنة اشهر وسنة عنه البعض
 والصحيح نقول بوضه الى رأى المفضل والى معنى من فتاوى الفتاوى في
 كتاب الشهادات في الثاني فيما يقبل من الشهادة وفيما لا يقبل **سئل**
 عما ذم له من على ذمى شهد فكل مسلم في رعايته فطال به فاعف
 وادعى انه دفعه للموكل واقام بينه من اهل الذمة من يقبل شهادتهم
 على الكوكن المسلم بالرفع للموكل الذمى اجاب لا يقبل شهادتهم على الكوكن
 المسلم بذاك هو ما به في كتاب الشهادات **سئل** عن شخص اقبض
 عليه بينة محض وقضى عليه به ثم انه اقام بينة عند الحكم على احد
 اليهود انه قال ليس له عليه شهادة بل يقبل ويبطل حكم الفتاوى

عليه بانه لا يجاب لا تقبل البينة المذكورة على انه يهود بما
 ذكره والحكم ماض موافق في كتاب الشهادات وفي الخاتمة لا يقبل
 شهادة من ينظر شتم اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الله
 التاخرانية في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في بيان
 ما يقبل شهادته وما لا يقبل **ولا يجوز** شهادة الاخرس من الفقه
 التاخرانية من المحن المزبور **ولا يجوز** شهادة الوالد لولده ولا
 شهادة الولد لوالده ولا شهادة الزوج لزوجته ولا شهادة الزوجة
 لزوجها من الفقه والى التاخرانية في كتاب الشهادات في الفصل
 الثالث في بيان ما يقبل شهادته وما لا يقبل في نوع اخر **ولا**
 يقبل الشهادة لاصل وان عدل سواء كان الجده صحيحا او فاسدا و
 فرعه وان سفل لقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل شهادة الولد
 لوالده والوالد لولده مجمع الا انه في كتاب الشهادة في باب يقبل
 شهادته وما لا يقبل **وعبد** اي ولا يقبل شهادة المولى لعبده
 ولانه شهادة من نفسه من وجه ومكاتبه لكونه عبدا رقيقه ولا
 يقبل من اهل الزوجين لادخل لقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل
 شهادة المرأة لزوجها ولا الزوج لامرأته ولا يقبل شهادة الكافر
 لشريكه فيما يلو من شركته لانه صرح لنفسه مجمع الا انه في كتاب
 الشهادة في باب ما يقبل شهادته وما لا يقبل وفي حين الاصل
 شهادة الوصي لابن الميت بدلين على الميت من يقبل ان كان الابن
 صغيرا لا يقبل بالاتفاق وان كان كبيرا كذا في الجواب عند
 ابى صنفه وعند ما يقبل من الفقه والى التاخرانية في كتاب

الشهادات

الشهادات في الفصل الثالث في نوع اخر **وشهادة** الوكيل للموكل
 بعد الغزل انه خاص لا يقبل وان لم يخصم يقبل وهو قول ابى صنفه
 ومحمد وقال ابو يوسف لا يقبل خاصه ولم يخصم من الفقه والتاخر
 في كتاب الشهادات من المحن المزبور **مسئله** عن ذبيح شهد على ذبي
 اخر بانه اسلم وهو ينكر من يقبل شهادتهما ويحكم باسلم ام لا اجاب لا يقبل
 شهادتهما عليه بذلك ولا يحكم باسلمه موافق في الاسئلة والوجوب
 في كتاب الشهادات **مسئله** عن طلق زوجته بائنا وشهد لها وهي في
 القعدة منه من يقبل شهادته لها ام لا اجاب لا يقبل موافق في الاسئلة
 والوجوب في كتاب الشهادات **مسئله** عن رب الدين اذا شهد لمدينه
 بدين له على اخر بعد موته من يقبل شهادته ام لا اجاب لا يقبل موافق
 في الاسئلة والوجوب في كتاب الشهادات **مسئله** اذا ادعى المسلم بدينه
 رجوع ان مدين بعد الحكم عليه بالحق بشهادتهما وانكر الرجوع و
 اراد ان يقيم عليهما البينة بسبب ذلك او يحلفهما عليه لا يقبل
 بيته او عليهما اليمين اجاب لا يقبل بيته عليهما بالرجوع ولا
 يمين عليهما ان طلب يمينهما موافق في الاسئلة والوجوب في كتاب
 الشهادات **ولو شهد بوقف على نفسه وعلى احد من اولاده ولم ينفقوا**
او على ابائه وان علوا لا يقبل وكذا لو شهد به على نفسه وعلى ابني
 لا يقبل من فقهوى القروى في كتاب الشهادات في التاخرانية فيما يقبل
 من الشهادة وفيما لا يقبل **تزويج** امرأة فشهد بها عدة بخضرتها عند
 القاضي انه هذه المرأة منكوبة فذا الغائب لا يقبل بغير الشهادة
 ولا تثبت الحيلولة لعدم الحضم عن الغائب من قضاوى القروى

في كتاب الشهادات من الحق لم نور **ولا** تقبل شهادة كل الزبانية
 به اذ كان مقصدا عليه معروفه فقاوي العديله في كتاب الشهادات
ولا يقبل شهادة من كان معروفه بالكذب فقاوي العديله في
 كتاب الشهادات **وكذا** لا يقبل شهادة الجاني على العالم لان الشهادة
 في باب الولايه ولا ولاية للجاني على العالم فقاوي العديله في كتاب
 الشهادات في باب من يقبل شهادته **وقد** لا يقبل **قال** شيخنا في بحر
 سبنا عن شهادة من اعتاد كل الحسب فاجبنا لا تقبل شهادته لكن
 ما حرم تناوله بالقوى على المذمومين بالاصرار فان الصغيرة تكون
 كبيرة به فصار ككل الربا في سقوط عدالة **وقد** قال بطله فهو زني
 مستبعد كما في المحيط **كذا** اجاب عنه شيخ شيخنا سري الدين عبد
 الله بن الشيخ فقاوي العديله في كتاب الشهادات من الحق لم نور **وكذا**
 لا يقبل شهادة العالم على العالم الله على الاستواء معه في العلم والنسب
 وبينهم كما في المنصب لكثرة الحسد فيما بينهم فقاوي العديله في
 كتاب الشهادات من الحق لم نور **لا** يقبل شهادة العبد والله يوم تولد
 والمجود في القذف واليه يك في شريكه فقاوي العديله في
 في كتاب الشهادات من الحق لم نور **قال** في ان سدا من غش الشهادة
 اعوان من الحكم والوكلاء عدا باب القضاء لا تسمع شهادتهم لانهم
 ساعون في ابطال حق المستحق وبهم فقاوي العديله في كتاب الشهادات
 في باب المتعلقة بالشهادات تقلع جواهر الفقاوي **ولا** شهادة
 العبد لسيد **ولا** السيد لعبد **ولا** الشريك لشريكه **ولا** الاجير لمثلهما
 جوه وفي الاصل ولا تجز **وان** عن من قبل لا باء **والا** مائة **ولا** لولده
 ولده

محفوظ جدًا



ولده **وان** سفل من فقاوي العديله زاده في المسائل المتعلقة بالشهادات
 نفس عمقاوي فقاوي **شهادته** النجى لا يجوز على احد بوجه من الوجوه
 تنف الفقاوي في كتاب الشهادات **شهادة** المجنون لا يجوز تنف الفقاوي
 في كتاب الشهادات **شهادة** الا على المجز في قول ابي حنيفة **وقد** رجمناه
 وفي قول ابي يوسف وابن ابي ليلى والشيخ رحمهم الله يجوز اذا شهد
 عليها بصيرة ثم اقامها على تنف الفقاوي في كتاب الشهادات **شهادة**
 على الخط لا يجوز في الا قول ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله تنف
 الفقاوي في كتاب الشهادات **ان** اذا شهد على نفسه لا يجوز ان
 في ثلثة مواضع فان فيها اخذ فاصد ما الى كم اذا شهد على حكمه
 بعد العزل فانها لا تقبل في قول ابي حنيفة واصحابه وتقيل في قول
 مالك وسفيان والثاني الفقام اذا شهد بالقسم والتمنياء بكن
 رص نصيبه فانها تقبل في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهم الله
 ولا تقبل في قول محمد بن روايه القوي ع ابي حنيفة وابي يوسف
 رحمهم الله والثالث الموضع اذا شهد على الرضا فان شهادته
 تقبل في قول ابي حنيفة رحمه الله ولا تقبل في قول ابي حنيفة واصحابه
 رحمهم الله فقاوي التنف في كتاب الشهادات **وفي** المتقاضي شهادته
 انه قبض منه الفاق وهو ينكر **وقال** نحن وزنا ياك انك لا كما في رب
 الان حاضر يقبل وان فاض واقصا المتقين في كتاب الشهادات **شهادته**
 تهمة الولاده والنسب **قال** في الاصل لا تقبل شهادة الاب لان من
 ينسب اليه ان يولد له ولان من ينسب اليه ان يولد له عليه السلام
 لا يجوز شهادته الولد لولده ولا شهادة الولد لوالده ولا شهادة المرأة

شهادة المعتوه لا يجوز تنف الفقاوي في كتاب الشهادات

لزوجها ولا شهادة الزوج لمرأته ولا شهادة العبد لسيده والنية
 لعبد ولا الشريك لشريكه ولا ان جبه لمن استأجره وفي الاصل
 ولا لجدوده وان علوا من قبل لاسا والامهات ولا لولد ولده
 وان نسل ما فتوى قاضي في كتاب الشهادات فصل فيما لا يقبل
 شهادته **شهادة** الشريك لشريكه لا تجوز في قول ابي حنيفة
 رحمه الله وفي قول ابي يوسف ومحمد رحمهم الله يجوز في غير شريكها
 نصف الفتوى في كتاب الشهادة **قول** ذكر فيها سبق من قبله
 نقض عما جمع من خبر وفتاوى قاضي في ذلك ولكن لا من التفتيش وضد
 فاته النسخة رحمه الله هذا ذكر ايضا ثانيا وان جرى تكرار اول
 تجوز شهادة من ترك الصلوة بحجة ان اذا تركها يتأويل
 ولا تارك الجمعة ان يتأويل ولا تارك الصلوة من الفتاوى
 البتة اذية في كتاب الشهادة في ان في فيما يقبل وفيما لا يقبل **شهادة**
 انه استقرض من فلان يوم كذا في بده كذا اخر يمكن على انه لم يكن
 في ذلك اليوم مكانا في مكان اخر فيه لا يقبل لانه قوله لم يكن
 فيه نفى صورة ومعنى وقوله بل كان في كذا انفي معنى من الفتاوى البتة
 في كتاب الشهادة في نوع من الشهادة على النفي **سئل** ابو اسود
 العمادي عن شهادة من لا يعلم القنوت ولا بده له اول يعلم صفة
 الايمان ولا سجد ولا يعلم المذهب والملة هل يقبل شهادتهم
 ام لا واجب لا يقبل شهادتهم جميعا كذا الفتاوى المولى المرحوم صمد
 وكذا اجاب صاحب المنح عن هذا وقال في فتاواه نعم تكون
 شهادتهم مردودة لغفهم بموجب تركهم تعلم ما يجب عليهم شرعا

فيمنه لا يقبل شهادتهم على شهادتهم وغيرهم ويؤخذ على صحة هذا
 ما صرح به الامام الزاهد في المجتبى انه من ترك الاستحسان بالصفة
 لا يقبل شهادته انتهى من الفتاوى في كتاب الشهادة في
 باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل **سئل** زين ابن نجيم عن طبع
 الزوج اذا اطلق زوجته بائنا وشهد لها وما في الفدية منه حتى
 هل يقبل شهادته لها واجاب لا يقبل ما دامت في الفدية كذا ذكره
 في كره وذكر الكرخي لا يقبل شهادة من ياكل في النوى بين ايدي من
 لانه ذلك لا يفعله من كان له مودة من الفتاوى البتة في كتاب الشهادة
 من المحل المربور **سئل** اذ شهادته يقضي الناس او من يقار بالشطرنج
 هل يقبل شهادته ام لا اجاب لا يقبل شهادته ما لم يتوب ويظهر توبه
 موافقه في الاستسنة والاجوبة في كتاب الشهادات في فتاوى شيخ الاسلام
 برهان الدين اذ شهد بالبيع بالملك لشهيد والعين في يد غيره بائن
 هذا العين ملكه لانه بعت منه او قال كان ملكا لي فبعت منه ان كان الذي
 في دعواه ادعى انه لا يقبل شهادة على قول نفعه اوقات الميتين في
 كتاب الشهادات نقض على الشهادة في النفس الثاني **شهادة** الوكيلين
 او الولدين اذا قال نحن بفنا هذا الشيء او الوكيلين بالنكاح او الخلع
 اذا قال نحن ففنا هذا الخلع او النكاح لا يقبل ما لو شهد الوكيلين بالبيع
 او النكاح انها منكوسة او ملكه يقبل واوقات الميتين في كتاب الشهادات
 ولا يجوز شهادة ذنين على توكيل المسلم متى اودع في قبض دونه علم
 او ذني من فتاوى مؤيد زاده في المسائل المتعلقة بالشهادات وفي
 الفتاوى الصابية ولا يجوز شهادة الغاصب على المقتصد منه سو كان

المقصود قائما او بالكا فاذ على القيمة الفنا والى التاخرية في كتاب
 التبادات في الفصل السابع فيما يجوز من التبادات وما لا يجوز **وفي الثاني**
 رجل باع عبدا وسلم الى المشتري ثم ادعى رجل انه اشتريه من المشتري وانكر
 المشتري فله البيع لانه لا يقبل شهادة الفنا والى التاخرية في كتاب التبادات
 في الفصل الثامن عشر ان الغائب اذ ادعى ان له او لغيره لا يقبل في كتاب
 التبادات في كتاب التبادات في الثاني فيما يقبل من التبادات وفيما لا يقبل **س**
 عا مسلم باع عبدا نصراني ثم باع نصراني اخر فادعى ان العبد ملكه واقام
 نصرانيين شهدا بجريانه في ملك المدعى الى حين الدعوى من تقبل شهادتهما
 ويقضي بالعبد للمدعى ويرجع المشتري على البائع بالنسبة ان لا اجد لا يقبل
 شهادتهما ولا يقضي بالعبد للمدعى على شهادتهما في الاستدلال والوجوب
 في كتاب التبادات **س** عن ادعى عبده انه قتل اخر فانكر واقام حبيبه
 بانه قتله في ليلة اثنين من وبنية اخرى بانه قتله في ليلة الاثنين
 تقبل البنية الاولى او الثانية او لا تقبل وانه منها لا ضل فيها في الزمان
 وما الحكم في ذلك اجاب لا تقبل البنية الاولى ولا الثانية لان
 في الزمان مانع من القول في القتل كما صرح به في شرح الكنته للعدو الرئيسي
 هو به في الاستدلال والوجوب في كتاب التبادات **ولا** تقبل شهادة المملوك
 سواء كان قننا او مكاتب او مبرأ او ام ولد او مصلح البعض والى التاخرية
 من باب الولاية ولا ولاية لغيرهما لجمع النهر في كتاب التبادات في باب تقبل
 شهادته ومن لا يقبل **اذا** ادعى الوارث عينا في يد ان ذواتها مبرأة
 وشهد انه مبرأ كانت لا يقبل له حتى يخرج الميراث حقيقة بان يقول ان
 مات وتركة ميراثي لعمي مجمع النهر في كتاب التبادات في باب تقبل

شهادة ومن لا يقبل **رجل** اشترى بجاهلية شرا او قبضا من دغيا
 ومن وشهد له المشتري بان ان شهد بعد ما قدضا البيع الفاسد وزجر الجارية
 على البيع جازت شهادتهما ولو شهدا قبل ذلك والجارية قائمة
 في ايدهما او ملكت في ايدهما لا تقبل شهادتهما لان المبيع يباعا
 ومضون بالقيمة بمنزلة الغصب ولو كان الغاصي نقض البيع الفاسد
 او قدض المشتري ان كونه البائع ولم يبد فدا الجارية الى البائع
 حتى تشهد انهما لم يربح به تحريم لا تقبل شهادتهما لانها مضونة عليهما
 فلا تقبل شهادتهما في تحريم الغاصي من قننا وفي قاضي في كتاب التبادات
 في فصل ضمن لا تقبل شهادته لشهته **رجل** اشترى من رجل جارية وتقاضا
 ثم تقابل البيع او رد الجارية بعيب بغير قضا ولم يبد فدا الجارية
 الى البائع فادعاهما ومن واقام شاهد من احد هما المشتري لا يقبل
 شهادة المشتري لان الاقالة والرد بالعيب بمنزلة بيع جديد في حق
 الثالث في غير كتاب المشتري باع ما له البائع ثم شهد به لعمي فلا يقبل
 شهادته من قننا وفي قاضي في كتاب التبادات من المحل المزبور **الشهادة**
 بالمجهول غير صحيحة من القنا وفي القنن في كتاب التبادات **ان** العا
 افتوا بعدم شهادة الدالين بمو زمتهم على الخلف الباطل والتفدي
 في اخذ الالزمة بالزيادة على اضعاف الجهر المسك كالقنا لا تقبل شهادة
 محرم قضاء العهد والوكلاء المتعلقة على بوابهم من قننا وفي القنن في كتاب
 التبادات في باب تقبل شهادة ومن لا يقبل **لو** خاسم رجل غيبني ثم شهد به
 اني لا تقبل شهادته من قننا وفي القنن في كتاب التبادات من المحل المزبور
وذكر حد الشهادة في واقعة انه شهادة الرئيس لا تقبل وكذا الجاني

الذي يجمع هذه التدرجهم ويأخذ ما طوعا نتقبل والمراد بالترتيب رئيس
 القربة وشبه المعروف في المركب والوفاء في جميع الاصل لانهم كلهم
 اخوان على الظلم كذا في فتح القدير من فتاوى النور في كتاب الشهادة
 من المحل المزبور **ول** تقبل شهادة محنت بفعل الردي والمحت هو الذي
 يشبه بالثبوت وبوتقائه فاسق في فتاوى النور في كتاب الشهادة
 من المحل المزبور **رس** صاحب المصنف عن الشهادة وبالنكاح قولا
 شهده بالسمع من تسمع شهادة اجماع لا تسمع شهادة على ما جزم
 به في الكفر والوفاء به وصرح به قاضي في فتاواه حيث قال ولو
 قالوا شهدنا به اكلت لانا سمعنا الناس لا تقبل شهادة من انتهى
 وانه علم من فتاوى النور في كتاب الشهادة في باب الشهادة على الشهادة
ر باع عبدا من رجل ثم ان الباعين شهدا انه المشتري اعق
 به العبد لا تقبل شهادة من الفناوي التاخر خاتمة في كتاب الشهادة
 في الفصل السابع بع ضحك كونه الشهادة وما لا يجوز **و** في رجل ادعى دارا
 في يد رجل انها له استبرها من فداها وقضا فشهد له شاهدان
 الا انها لم يسميا ثمنا فاني استألهما قبضها بامره او بغيره
 فان قال لا نزيد على هذا لا تقبل شهادة وكذا اكل لو انما يدين
 قال لا ابتداء انه قبضها بامر الباع من الفناوي التاخر خاتمة في كتاب
 الشهادة في الفصل السابع بع ضحك كونه الشهادة وما لا يجوز **وا**
 شهد الوصي بالقبول ان شهد بالدين لميت على عبده لا تقبل وان شهد
 على الميت بالدين لا تقبل قال انما يكون قضى الدين اولا لا لكونه ثم
 شهد بعد ذلك فحينئذ لا تقبل شهادة من الفناوي التاخر خاتمة في كتاب
 الشهادة

الشهادات من المحل المزبور **في الكبير** ولو يجوز شهادة من يد على شهادة
 رجل واحد ولا على شهادة امرأتين حتى تشهد على ذلك رجلان او رجل
 وامرأتان من الفناوي التاخر خاتمة في كتاب الشهادة في الفصل السابع
 في الشهادة على الشهادة **و** في الرضعة من يلعب بالثريد فهو مردود
 الشهادة على كل حال او يقول على الطريق او ياكل فيه او يظهر تب
 السلف اي الصبية والعلم المجتهد من الى ضيق رضوان الله عليهم
 اجمعين صدر التريفة في كتاب الشهادة في باب القبول وعدمه
ك افرام شهدا على شهادة مسكين لكافر على كافر لم يقبل كونهما
 على الفضا لكافر على كافر في كتاب الشهادة في باب الشهادة
 على الشهادة والغائب اذا شهد بالمفصوب لغير المفصوب منه
 والمفصوب في يده لا تقبل شهادته من فتاوى قاضي في كتاب الشهادة
 في فصل ضمن لا تقبل شهادته بشهادة **ر** باع عبدا ومله الى المشتري
 ثم ادعى رجل انه الشراء من المشتري وانكر المشتري فشهد الباع للمشتري
 لا تقبل شهادته من فتاوى قاضي في كتاب الشهادة
 الشهادة من المحل المزبور **وا** اصاب المدرسة اذا شهد والوقوف
 على المدرسة قال بعضهم ان كان مدرسا يطلب لنفسه حقا لا يقبل
 شهادته وان كان لا يطلب تقبل وقا سواء على مثل الشفعة في بيع
 وله ما شفعاء فانكر الباع البيع فشهد به اكل بعض الشفعة ان كان يطلب
 الشفعة او قال ابطلت شفعتي جازت شهادته وان كان يطلب الشفعة
 لا تقبل شهادته قال رضي الله عنه وعندى هذا المثل الشفعة لا تقبل
 الشفعة في كتمان الا بطلان فاذا قال ابطلت شفعتي بطلت شفعتي

أن الوقف على المدركة من كانه قصيرة المصحب المدركة يكون مستحقا للوقف
 استحقاقا لا يبطل بابطاله فانه لو قال بطلت حتى كانه له ان يطلب
 وباضه بعد ذلك فكانت له نفسه فيجب ان لا تقبل شهادته فتاوى
 قاضيه في كتاب الشهادات من المحن المزبور **وعن** بعض المشايخ اذا
 شهد الشاهد من أهل الكفة على وقف تلك الكفة ان كان له يطلب
 لنفسه فلا تقبل شهادته وان كان لا يطلب تقبل شهادته فتاوى
 قاضيه في كتاب الشهادات من المحن المزبور **و** اختلف المشايخ في ثبوتها
 بعض أهل السجدة قال بعضهم منهم الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل
 انه لا تقبل شهادته من أهل السجدة وقال الشيخ الامام ابو بكر بن عمار
 رحمه الله يجوز هذه الشهادة فافرح الرواية من السجدة فتاوى قاضيه
 في كتاب الشهادات من المحن المزبور **رجل** اشترى عبدا وعقبتها ثم
 اختلف البائع والمشتري في الثمن فادعى البائع انه الثمن كانه الفادعي
 المشتري انه كان خمسين فشهد المقتان انه الثمن كانه الفادعي
 شهادتهما فتاوى قاضيه في كتاب الشهادات من المحن المزبور **رجل**
 عظمي وكل اخر في مطابنة زيد شمس فادعى عليه الوكيل وشهد له بالوكل
 بالوكالة من تقبل شهادتهما وبصره وكن ام لا تقبل اجابا تقبل
 شهادتهما موافقة في السنة والوجوب في كتاب الشهادات **رجل**
 عظمي ادعى بشي ولم يثبت فيه مدة شهر مع اخر به كل الشئ ان لفت
 بعد دعوى فلا انه ملكه من تقبل شهادته اول اجاب لا تقبل شهادته
 موافقة في السنة والوجوب في كتاب الشهادات **رجل** عن شخص
 وجه مقنول محمله ولم يعلم قاتله فادعى الوكيل بجهنم ثم ادعى

على واحد منهم بالقتل وشهد عليه به باقي الجماعة من تقبل شهادتهم عليه
 اول الجواب لا تقبل شهادتهم عليه به الكفة موافقة في السنة والوجوب
 في كتاب الشهادات **رجل** يجوز شهادة الاخرس لانه اذا شهد الشهادة بلفظ
 بلفظ الشهادة حتى اذا قال ان هذا اخبره واعلم لا تقبل ذلك من لفظ
 الشهادة لا يتحقق الاخرس واقفات الخفيين في كتاب الشهادات **رجل**
 من المبسوط لقدر خفي في باب من لا يجوز شهادته من كتاب الشهادات **رجل**
 ان داود وشهدا به ما انه اذاه والفرقة الذين اقر بعضهم لا تقبل
 لانه واحد منهما شهد باللفظ والاخر بالقول واقفات الخفيين في كتاب
 الشهادات **رجل** من الحادي عشر من الفصولين **وفي** الفضا والمخضفة
 ولو شهد رجلان على شهادتهما وشهدا بهما على شهادتهما
 في ذلك الحق فهو باطل من الفتاوى الثاني رعايته في كتاب الشهادات
 في الفصل الثاني عشر من الشهادة على الشهادة **رجل** في الجع الكبير
 لو انه رجلين سمعا رجلين يقولان شهدا ان لفت من على فله كفة
 لم يسمعها ان يشهدا على شهادة الرجلين حتى يقول لهما الرجلان
 اشهدا على شهادتهما في الثانية فانه شهدا وقر الفاضل ذلك
 لا يقبل القاضى شهادتهما الفتاوى الثاني رعايته في كتاب الشهادات
 من المحن المزبور **رجل** عن القاضى عن القضاء ثم قال كنت صليت
 بهذا على منة بكه وكذا لم يقبل قوله في ذلك فتاوى مؤيد زاده
 في المسائل المتعلقة بالشهادات **رجل** شهد به مع اخر لا يقبل شهادته
 في ذلك لانه شهد على فعل نفسه ولا شهادة لانسان فيها تجزى به
 من فعل نفسه فلا به من ان يشهد على وضائه شهادته سواء ليتمكن الخولى

بعده من المصنف من فتاوى مؤيد زاده في المل من المتعلقة بالشهادات
 نقل عن شرح المبسوط للشيخ في ادب القاضي **وسمادة** الا انسان
 فيها باشره وردودة بالاجماع سواء باشره ونفقه او لم يشره في
 مؤيد زاده في المل من المتعلقة بالشهادات **ول** يقين في الحدود
 والقصاص **وسمادة** الف مع الرجل حديث الزهري مصنف السنة
 من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفين بعده **ول** يقين
وسمادة الف مع الرجل في الحدود والقصاص من فتاوى مؤيد
 زاده في المل من المتعلقة بالشهادات نقل عن **رجل** باع عبدا
 وسلكه الى المشتري ثم ادعى العبد انه المشتري اعتقه فانكر المشتري
 فيه الباع به اكد لم يقبل منه لانه لم يرد به هذا انه يبطل حق
 الرد لو وجد المشتري له عيبا من فتاوى نفري في كتاب الشهادات
 في الثاني فيما يقين من الشهادة وفيما لا يقين **قول** ذكره المسئلة
 فيما سبق نقل عن فتاوى قاضي خايم وغيره لكن المسئلة الاولى فيها
 سبق ذكر رجل باع عبدا وسلكه الى المشتري ثم ادعى رجل انه مشتري
 من المشتري وانكر المشتري فيه الباع لانه لم يقبل منه لانه
 فيه تبعه العبد عن نفسه وهذه المسئلة رجل باع عبدا وسلكه الى
 المشتري ثم ادعى العبد انه المشتري اعتقه فانكر المشتري فيه الباع
 به اكد لم يقبل منه لانه لم يرد به هذا انه يبطل حق الرد لو وجد المشتري
 له عيبا فيهما فوق كثر وكذا اكتب هذه المسئلة هنا بما لم يكن
 مكررا **وسمادة** اهل السجن فيما يقع بينهم فيه لا يقين وكذا اية مادة
 الصبيان فيما يقع بينهم في المصعبه وكذا اية مادة الف ايضا يقع

في الحجاب لا يقين وان مسست الحاية السبعة من فتاوى نفري في كتاب الشهادات
 في الثاني فيما يقين من الشهادة وفيما لا يقين **ول** من اعلى ان لا يقين في
 التمييز بين الخصمين والمشهد به ان كان مقولا ولا يميز ان على بالغة
 وفيه شبهة يمكن التفرز عنها بحسب الشهود وقرته اذ الشهادة من باب
 الولاية ولو لا انه على احد فن يقين من الشهادة ولو على كافر درر غر
 في كتاب الشهادات في باب القول وعنده **وفي** المشتري اذا قال انك لغير
 اسد ولم يقين على شهادة لم يجوز من الفتاوى التا تاريخية في كتاب الشهادات
 في الفصل التاسع في الشهادة على الشهادة **وفي** نوادر ابن سمي عن علي
 يوسف اذ شهد شاهدان على شهادة شاهدين فقالا شهدا ان فينا
 اسد نانا شهدا لغيره على فان كنه ولم يقين انه اسد نانا على انه
 قال ابو حنيفة لا يقين ذلك حتى يقولوا اسد نانا على شهادته وقال
 ابو يوسف انا اقبل ذلك من الفتاوى التا تاريخية في كتاب الشهادات
 من المحل المزبور **ول** ان ثبت يدي اهل من ارته انتم اسلم لم يجوز شهادة
 الفرع على شهادتهما ولو شهد اهل من بانفسهما بعد ما اسلم يقين
 من شهادة الفتاوى التا تاريخية في كتاب الشهادات من المحل المزبور اذ
 شهد شاهدان من اهل الكفر على شهادة شاهدين من اهل الاسلام على
 لا يقين من شهادتهما وكذا اكد **وفي** فتاوى القاضي من قضا المسلمين
 لكافر على كافر لا يقين من شهادة الفتاوى التا تاريخية في كتاب الشهادات
 في الفصل الحادي عشر في شهادة اهل الكفر والشهادة عليهم **وفي**
 الحائنة ذمى مات فشهد عشرة من الذماري انه اسلم لا يقين عليه
 بشهادتهم وكذا الوشيد في المسلمين ولو كان له ايت وتي

مسلم وسائر اوليائه كفارة من دينه فادعى الوالي المسلم انه مسلم
 وانه اوصى اليه واراد ان يباذله لغيره وثمة التنازع من اهل الكوفة
 ياخذ الوالي المسلم بهداهتهما الفقاوي التنازعية في كتاب
 الشهادات من المحل المزبور **قال** واذا ادعى على رجل مسلم ما وجده المظنون
 وادعى الطالب كفارة رجل من اهل الذمة وجده الكفيس ذلك فشهد من
 من اهل الذمة على ذلك فانه لا يجوز على المسلم شي من ذلك ويجوز على
 حتى يوفقه الكفيس بالى واذا ادعى ليرجع على اهل بيت مائة ذكر في
 عامة الروايات وذكر في بعض روايات هذا الكتاب قال لا تقبل
 الشهادات اصل من الفقاوي التنازعية في كتب الشهادات في الفصول
 الى دى عشر في شهادة اهل الكفر والشهادة عليهم **ثم** لا يجوز له ان يباذله
 شهادة لغيره ولا المكاتب ولا الام ولد ولا له برة ولا يجوز له ان يباذله
 والمكاتب والمذموم وام الولد في حقوق العباد عندنا وكذا في شهادة
 معتق البعض عندنا في حذانه بمنزلة المكاتب مادام يسع من فقاوي افروى
 في كتاب الشهادات في نوع فيمن لا يقبل منه ليعنى في المشهود له باعتباره
 وصحة بينه وبين الناس **اقول** ذكر هذه المسئلة فيما سبق في شهادة العبد
 والمكاتب والمذموم وام الولد الى افروى لا يجوز وكفى في رايه
 المسئلة تفصيل كسيرة اكثر من المسئلة الى اولى اوردت هنا نيا لاجل
 التفصيل لا التكرار **والشهادة** افروى ان الله من الله على عبيده لانه على
 لا يقبل من فقاوي افروى في كتاب الشهادات من المحل المزبور **ولو**
 شهد احد بها على تليقين والخر على التمسك لا يقبل في قول جديفة
 وقول ابن سبي حازت شهادتهما على الحق من فقاوي مؤيد زاده في كتاب
 المتعلقة

المتعلقة بالشهادات **الوكيل** اذا خرج من الوكالة يجوز له ان يباذله
 انه لم فاصم الى القاضي عندهما وعنه الى يوسف لا يجوز وانما فاصم ثم
 عزله لا يجوز له ان يباذله بان تفاق من فقاوي مؤيد زاده في كتاب
 المتعلقة بالشهادات **ولو** شهد احد بها باللف والخر بالغير او بال
 وماتين او طقة وطلقين او مات ردت كالأدعي غصبا او قس
 فشهد احد بها باللف والخر بالغير او بالرفق لا يقبل في كتاب الشهادات
 في باب الاصل في الشهادة **قال** ولا يقبل منه لانه الخربة على اندي
 في كتاب الشهادة في باب من يقبل منه لانه لا يقبل **وتقبل** شهادة
 المستأجرين بعضهم على بعض اذا كانوا من اهل دار واصل فانه كانوا
 دارين كانوا روم والرك لا يقبل لانه اصل فاندارين يقطع الولد
 ولهذا يمنع التوارث بخلاف الله في لانه من اهل دارنا ولا يكتف
 المستأمن بهداهته في كتاب الشهادات من المحل المزبور **ولو** شهد
 واحد بشهادة عده وكنايته باللف والخر بالغير وحمى ان ردت
 وشه القبول بجان تنوير الا بصار في كتاب الشهادات في باب الاصل في
 في الشهادة **شهد** الا بغاصبه بالملك لانه على لا يقبل ان يباذله الرد
 على المقتضوب منه وبعد المهر كفي ايد بها لا يقبل منه المستقرض
 بالملك لانه على لا يقبل بعد الرد وقبله لانه رد عينه كرد مثل لعمري
 من فقاوي افروى في كتاب الشهادات في الثاني فيمن يقبل منه الشهادة
 وفيمن لا يقبل من فقاوي البتة في نوع في شهادة المودعين
 وامثاله من الثاني من الشهادات مسائل شتى من الشهادات وعلى
 على اربعة عشر نوع النوع الاول في الشهادة على الشهادة

الأصل أن كل ما يثبت بهادة النفس مع الرجل يثبت بالشهادة على
 الشهادة في الحائنة الشهادة على الشهادة جائرة في القارير والحقوق
 وأفضية القضاء وكتبهم وكل شيء أن في الحدود والعصا من أن
 الشهادة على الشهادة أنما تقبل حاله الفجر عن شهادة الأصول ثم
 التاخر في كتاب الشهادات في الفصل التاسع في الشهادة على الشهادة
الشهادة على الشهادة جائرة في كل حق لا يسقط بالشبهة هذا
 استي من الشهادة الجارة إليها إذا كان من قبله بغيره عزاء الشهادة
 بعد من العوارض فنقبل في تندر بالشبهات كالحودود والعصا
 صفته الشهادة أن يقول شاهد الأصل هذا الفرع الشهادة على الشهادة
 أن الشهادة أن من بن فنم أقر عندي بكذا ويقول شاهد الفرع عنه
 أنه فنما الشهادة على الشهادة أن من بن فنم أقر عنده بكذا وقول في الشهادة على
 الشهادة بذلك لأنه لا بد من شهادة وذكر الشهادة الأصل وذكر التحجج
 ولها لفظ أصول في هذا وأقصم منه وخير الموروس علمها ولتقبل
 الشهادة الفرع أن من يموت شهودا من أو يغيروا صبرة ثلثة أيام
 أو يمرضوا من أن يستطعموه حضور مجلس الحكم ففنا في العطاية في كتاب
 الشهادات فنقل عن الهداية في فصل الشهادة على الشهادة **والشهادة**
 عدد عن كل أصل لقول عن رضى يجوز على شهادة رجل أن يشهد
 رجلين وأن لم يغير فرعا ما لا يغير لا يجب أن لكل شاهد من هذه
 متغير أن بن يكفيه شهادة شاهد بن عن كل أصل درر فرعي كتاب
 الشهادة على الشهادة من مقبولة أن في الحدود وقود بشرط تعذر
 حضور الأصل يموت أو مرض أو سفر أو كونه المرأة محذرة عنه

وشهادة عدد عن كل أصل متغير فرعي هذا تنوير البصار في كتاب
 الشهادة أن في باب الشهادة على الشهادة أن الشهادة على الشهادة تقبل حاله
 عن الشهادة الأصول وشهادة النفس مع الرجل تقبل مع القدرة على الشهادة
 الرجل وأنما يقع العجز عن شهادة الأصول بأحد أسباب ثلثة أما جواز
 الأصول أو جرح الأصول من أن يستلزم الحضور معه مجلس الحكم
 أو لغيره الأصول غيبته سفره قنوى الفروع في كتاب الشهادة في
 عشر في الشهادة على الشهادة **أقول** رأيت في أكثر المصنفين والقائمين
 أن الشهادة على الشهادة جائرة في القارير والحقوق وأفضية القضاء
 وكتبهم وكل شيء أن في الحدود والعصا من أن رأيت في أكثر الكتب
 أن شرط الشهادة على الشهادة تعذر حضور الأصل من يموت أو مرض
 أو سفر شرعي أو ردت فيه بهذه الشروط ومنزلة بقدر وسعي
 وقت الأصل فنقل عندي أن من أجاز الشرط من أن يرضى وبها المرض والشرط
 الشرعي ولا من أجاز الشرط الأول وهو الموت لأنه الناس في هذا الزمان
 لا يخفى أن الأصل بن أذ كان لهم فائدة أو رشوة ليهدهم وبكذا ويقول
 كل واحد منهم أن من فنما مات ويقول في صوته الشهادة على الشهادة أني
 الشهادة أن من بن فنم أقر عندي بكذا والشهادة في وكذا الشهادة على الشهادة
 ويكون بين الناس تزويرات كثيرة ووبان عظيم وكذا قلت الأصل
 عندي إذا مات الأصل لا تقبل شهادة فرعه تباب التلبس ويكون
 أصابني هذا أصابة محقة أن شاهد الله تعالى بكذا قال صاحب مجمع الأنهر
 نقل عن القسطنطيني وصاحبه أيضا نقل عن النهاية أن الأصل إذا مات
 لا تقبل شهادة فرعه بشرط جبهة الأصل واما الشرط من أن يرضى وبها المرض

والشراعي فقوت في عندنا ان كان مريضاً لا يستطيع به حضور مجلس
القاضي وفيه اشعار بانها نفس اذكمان ان من محذرة وهي التي لا تحل
الزمن والمراد بغير شرعي يعني مسيرة ثلثة ايام يمكنه يتسرى به المقام
بعونه الله لكف العقم والشهادة على الشهادة لا يجوز ان يكون المني
على شهادته مريضاً في المصل لا يفكر ان يحضر له الشهادة او يكون
او غائباً غيبة السفر ثلثة ايام وليد لها هو المختار وعليه الفتوى
وعن ابي يوسف اذا كان له اهل من في موضع لو حضر له الشهادة
لا يبيت في منزله جازت الشهادة على الشهادة وعن محمد في النوادر انه
يجوز الشهادة على الشهادة وان كان المص صحى في المصركه في فسخه
اختلف المخرج في كيفية ادائها الشهادة قال بعضهم ان يقول ان من
الشه بكذا وان شهدك على شهادتي فاشهد على شهادتي وفيه خمس
شيات ويقول الفرع انه ان من شهادته عندى بكذا او شهدني على
شهادته بكذا وادعى ان شهد على شهادته وان شهد على شهادته
وفيها في شيات وقال ابو جعفر رحمه الله ان يقول ان من شهد على
شهادتي بكذا ويقول الفرع انه شهد على شهادتي بكذا وفيه اربع
شيات هو الحسن بكذا يعني الا مام الشراعي كذا في القصد والسرقة
مفتاوى العلية في كتاب الشهادات في مطلب الشهادة على الشهادة
ان شهادته على الشهادة وان لم يكن بالبول عذر من مرض او سفر او
مسح ريشه المذرة عند الاداء ولا يقع الاداء على عذر بالبول في
الاصح مفتاوى الفتاوى في كتاب الشهادات في الثاني عشر في الشهادة على
الشهادة ولو كان الشاهد محبوساً له ان يشهد على شهادته قال القاضي

انه في سجن القاضي لا يكون عذراً ان يخرج حتى يشهد ثم يعيده مفتاوى
الفتاوى في كتاب الشهادات في المحل المذكور نقى عن الفتاوى المبرزة في التوكيد
في كتاب الوكالة **وشرط** ان يشهد عن كمال امان لانه شهادة ولحقه على
شهادته وانه ليس بجحجحة لشرط تغيره في ان يدين يعني ان يكتفى
للمصدين فشهد بدين على شهادة اوصى ثم شهد به ان ان يدين على
شهادة اوصى في حادثة واحدة نقى عن الفتاوى على رضى لا يجوز على
شهادة رجل ان يشهد رجلين ذكره مطلقاً من غير تقييد بالتفكير ولم
ير و غيره فخذ في محله الجمع ان يجمع في كتاب الشهادة في الشهادة
اقول ذكر هذه المسئلة فيما سبق ايضا نقى عن الدرر والغرر وغيره
والفتاوى المعتبرة ورايت هذه المسئلة ايضا في مجمع لانها شرح متفق
البحر ولكن رايت فيها تفصيل كثير اوردت هناك من التفصيل والتفصيل
انكسر **فاذا** سمع من يدين بشي لم يجز ان يشهد على شهادته ان يشهد
ان الشهادة غير موصية بنفسه وانما يصير موصية بالنقل الى مجلس القضاء
فقد ثبت ان نابة والتجس ولم يوجد هرايه في كتاب الشهادة في فضل وتحمده
ان يدين في **الكبرى** ولو شهد به رجلان على شهادة رجلين جاز ذلك وكلم الحكم
عنه وقاتل في كونه واحد من اثنين ان يدين اثنين اعاجبت بشهادته
في الفروع حتى لو كان الفرع اثنين جاز ذلك عندنا بدين الفرع على
شهادة كمن واحد من اثنين وعلى اصل ان في اذ كان الفرع اقل من اربعة
لا يجوز في الفتاوى ان تارخاينة في كتاب الشهادة في الاصل في سبع في الشهادة
على الشهادة **وفي** النوادر سنن ابو القاسم عن ثابته كيف يشهد غيره على
شهادته قال يقول للقوم امس به عنكم بكذا وان شهدكم على شهادتي بكذا

واما كم انه يشهد بانك اذا اردت ان تشهد عندكم فقولوا شهد انه
 قولنا شهدى واشهد من على شهادته بكذا وامرني ان اشهد على شهادته
 بكذا في الفتاوى التاخرية في كتابنا في الفصول المبرورة في
 الاصول قول بعض اصحابنا يقولون في الاداء ان شهد ان قولنا شهدى انه
 زيد اقر عنده ان العبد الله عليه الف درهم حتى واجب واشهد من على
 شهادته هذه لا شهد عليها عند الى جهة اليها فان اشهد على شهادته هذه
 قول محمد ولا يقول شهد من قولنا ان شهد على قولنا بكذا في الفتاوى التاخرية
 في كتابنا في الفصول المبرورة في الفقه القاطبة في اتم احوال
 يحتاج الى ثلث شهادات فيقول اقر عندي قولنا ان عبيد لقولنا بكذا وان
 اشهد على اقراره بكذا فاشهد على شهادته بكذا ولا يجوز قوله لا شهد
 انه ان شهد في ان شهد حتى يقول اشهد على شهادته في الفتاوى التاخرية
 في كتابنا في الفصول المبرورة بين كيفية الشهادة على الشهادة
 بقوله من يقول الاصل محي طبا لفرع اشهد على شهادته اني اشهد بكذا
 امي بانه من قولنا اقر عندي بكذا من يقول الفرع اشهد ان قولنا في
 على شهادته بكذا اوافق اي قولنا اشهد على شهادته بكذا اقولنا بكذا
 الفرع ذكر الشهادة وذكر التحسين والعبارات المذكورة في بكذا كقوله
 ولى وسه على العبادات اولها عند الاصل في قولنا بكذا وهو ان
 يقول الفرع عند القاضى اشهد ان قولنا اشهد عندي ان قولنا على قولنا كذا
 من الاصل واشهد في على شهادته فارني ان اشهد على شهادته بكذا
 ان قولنا في ثلث شهادات والذكر اول خمس شهادات اقصر منه وهو
 ان يقول الفرع عند القاضى اشهد على شهادته قولنا بكذا وفيه شهادات

ولا يحتاج الى زيادة شهادتي وهو اختيار الفقهاء وسناده في جعله في الغاية
 درر غرر في كتابنا في الفصول المبرورة في الفقه القاطبة في اتم احوال
 فيها من ثلث شهادات ومن ثلث شهادات ومن ثلث شهادات كقولنا في قولنا
 خمس شهادات وهذه الصورة وسط الصور الثلاث حتى قولنا في قولنا
 كذا في شيخ الاسلام عطاء الله افندي رحمه الله عليه في فتاواه عن العبد الله
 وله باللفظ اصول من هذا وهو قولنا في قولنا بكذا اقر عندي
 ولى خمس شهادات الاصل بانه بكذا بطل شهادته الفرع درر غرر في كتابنا
 الشهادات في باب الشهادة على الشهادة كذا في قولنا في قولنا بكذا
 على كافر لم يقبل كذا في قولنا على القاضى كذا في قولنا في قولنا
 الشهادات في باب الشهادة على الشهادة في قولنا في قولنا بكذا
 على بطل بغير كنية وان لم يصح للشهادة درر غرر في كتابنا في الفصول
 الشهادة على الشهادة اذا شهد الفرع على شهادته اصل فردت شهادته
 لفق الاصل لا يقبل شهادته اذ بعد ذلك وثبت عدالة الاصول بغير
 الفرع وعنه شهد على شهادته اصيل ان كان القاضى يعرف الاصول
 والفرع بالعدالة ورضى بشهادتهم وان عرف الاصول بالعدالة ولم
 يعرف الفرع ببيان عن الفرع وان عرف الفرع بالعدالة ولم يعرف
 الاصول ذكر الحواف ان القاضى من الفرع عن اصولهم ولا ينعقد بغير
 فانه عند الاصول ثبت عدالة الاصول بغير شهادتي في ظاهر الرواية وعنه محمد
 رحمه الله انه لا يثبت عدالة الاصول بغير الفرع والاصح في ظاهر الرواية
 في الفتاوى في كتابنا في الفصول المبرورة في الفقه القاطبة في اتم احوال
 اشهد بكذا على شهادته ثم ان اشهد على شهادته لا يقع فيه في قولنا في قولنا

يوسف رحمه الله عليه ما ضي لوسمه على شدة دونه به النبي صارت بهادته
 مرقا وى قايضى نه في كتابه ما دنا ففمن في الشهادة **ولو** وفي كتابه ما دنا ففمن في الشهادة
 فشهد عليه كخبر ان بانه ين تقبل لانه ان لوام بهذه الشهادة على انه في دونه
 الوكيل المسلم لان الوكيل نائب عنه في الفتاوى العطاءية في كتاب الشهادة
 نقى عن مسبوته فوايد زاده في باب الشهادة على الشهادة في كتاب الشهادة
رهن شهد على شهادة جملة من الترمين صارت شهادتهم وينقض بها
 مرقا وى قايضى نه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة لو
 انه فروى عنه واعي شهادة الاصول ثم صرح الاصول قبل التوضيح
 بشهادة الفروع مرقا وى قايضى نه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة
 شهادة الفروع على شهادة الاصول وقالوا نحن نشهد على شهادة الاصول
 ولم يقولوا نحن نشهد على شهادة ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة
 في كتاب الشهادة في الفصل المبرور **لو** قال الفروع لفتاوى انا انهم في
 الشهادة لا يقبل الفتاوى شهادة الفروع على شهادة مرقا وى قايضى نه في
 كتاب الشهادة في الفصل المبرور **مس** في الشهادة اذا كانت امرأة
 مخدرة يجوز ان ينادى بها على شهادة ما دنا ففمن في الشهادة التي تخرج من بيتها لفتاوى
 حاضرها اول من الحتم ونحوه تكون مخدرة بشرط ان لا تخلط الترمين
 وقال القصد رهن الترمين لا يجوز الشهادة على الشهادة في الاصل والاعلان
 اذا كان في البلد مرقا وى قايضى نه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة
 على الشهادة نقى مرقا وى قايضى نه في كتاب الشهادة على الشهادة **ولو** انكر
 شهود الاصل الشهادة لم يقبل شهادة الفروع ومعنى المسألة قالوا ان الشهادة
 على ما دنا ففمن في الشهادة **ولو** انكر ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة

بهذه الى دونه فامع صرحهم من يثبت الى شهادة الفروع وانه لم ينكر وانه فقا
 فقا وى قايضى نه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة
وانه في الاصول جرح يوجب التوقف في شهادة كالفقهاء لانه لا يثبت
 شهادة الفروع ولكن يتوقف فيه ويجوز ان ينادى بها مرقا وى قايضى نه في كتاب
 الشهادة في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة نقى عن وجهه في الشهادة
 على الشهادة **التنوع الثاني في الضوف بين الدعوى والضوف**
ال **مهرين** وفي الفروع ولو شهد بهما على كذا لفتاوى ولا يثبت على الفروع
 انه على عليه بل على تقبل ادعى كذا دارفته له اهنا **مهرين** انما له و
 قال كذا وشهد ان **لو** كان له اوفى كانت عليه تقبل هذه الشهادة في الضوف
 التي تارضيه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة نقى عن
 بين **ان** **مهرين** وفي الفتاوى الحنفية شهد بهما ما كانه وشهد الاخر انما
 كانت في يده لا تقبل في الفتاوى التي تارضيه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة
عند في يد رهن برغم انه عليه فادعى عليه عليه انه حوالا من وشهد الاخر انما
 صرح به اعنفه وقيل تقبل وعلى العكس لا تقبل وقيل يقبل في الوجهين جميعا
 مرقا وى قايضى نه في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة على الشهادة
 والضوف **ان** **مهرين** **مس** موافقة الشهادة انه عوى فلو ادعى دارفته **لو**
 ارنا وشهد ان **ان** **مهرين** بك كذا مطلق ردت شهادة ما دنا ففمن في الشهادة
 على ادعاءه ادعى وفي عكسه اي ادعى ملكا مطلقا وشهد به بك بسبب كذا
 او ان رث تقبل الشهادة لانهم شهدوا باقضى في ادعاءه فلم يخاف سعادته
 الدعوى لفتاوى معني الجمع انهم في كتاب الشهادة ما دنا ففمن في الشهادة
 المظنونة في باب **ب** صنف رهن **مهرين** **مس** **مهرين** **مس** **مهرين** **مس**

الالة استقامت لغيره من قنوى فتروى في كتاب الشهادة في الدنيا
 في الاختلاف بين الدعوى والشهادة واختلاف بين تقبيل عن قايضين
 في باب الشهادة في الجنانية في كتاب الجنانية واختلاف بين في الزمان و
 المكان في البيع والشراء والطلاق والوكالة والوصية والزمان والدين
 والقرض والكفالة والحالة والقذف تقبيل واختلاف في الجنانية والذهب
 والنقل والنكاح لتقبيل والاصل ان المسلم يود بان كان قول كايبيع وكوه
 فاختلاف بين في الزمان والمكان لا يمنع قبول الشهادة لان القول
 في يعاد ويكره وان كان المسلم يود به فذلك كالفصل وكوه وقول كايبيع
 شرط صحة كالتكاح فانه قول ومضودات به فخص وهو شرط فاختلاف
 في الزمان والمكان يمنع القبول لان الغرض في زمانه او مكانه غير الغرض في
 مكانه او زمانه الحرف فاختلاف المسلم يود به في الدنيا وفي الزمان في كتاب الشهادة
 نقول في كتاب الكافي في شرح الوافي فصل الشهادة اذا واقفت الدعوى في
 وانما فالتمس لم تقبل به في كتاب الشهادة في باب الاختلاف في الشهادة
وعبتر اتفاق بين في اللفظ والمعنى عند ابي حنيفة رحمه الله فان
 شهد احد ما بالف والآخر باليمين لم يقبل الشهادة عنده وعند مالك
 على اللف اذا كان الله تعالى به على اليمين به في كتاب الشهادة في باب
 الاختلاف في الشهادة مذكر في المتن شهد على اقرار رجل بان انهما
 اختلعا في الزمان والمكان والبعده قال الامام يقبل لان على ان يمدفظ
 عين الشهادة لا محذور زمانها وقال ابو يوسف لا يقبل لكثرة الشهادة
 بالزور فابطل ما بالتمس في قنوى الدعوى في كتاب الشهادة ادعى
 دينا بسبب القرض وكوه وشهد به بين مطلقين يقبل وقيل لا يقبل

ادعى بسبب وشهد بطلان ولا فتح انه يقبل في الدين مرفقا والعبد في كتاب
 الشهادة ادعى دينا بسبب القرض وكوه وشهد به بين مطلقين يقبل
 يقبل مذكر في الجيع اذا ادعى ملكا في شهادتين فشهد احد ما انه ملكه وشهد
 الاخر على اقرار الله تعالى عليه انه ملك الله تعالى يقبل في القنوى التنازع فيه في
 كتاب الشهادة في الغرض المحمدي والشرع في الاختلاف في الواقع بين كايبيع
وفي الزمان به ولو شهد احد ما انه مطلق ما كنت وشهد الاخر انه قاني
 على الزمان ونوى به التمس لا تقبل عنه لكن في القنوى التنازع فيه في كتاب
 الشهادة ادعى الدين الزبور فصل في كتاب الحدود اذا شهد احد ما بين
 على القذف وان عر على اقراره بالقذف لا تقبل الشهادة وهذا بخلاف
 ولو اتفقا على القذف واختلعا في الزمان والمكان فان ابو حنيفة يقبل الشهادة
 وتقبيل على القذف باجته وقال ابو يوسف ومحمد لا تقبل به الشهادة وذا
 شهد احد ما بين على القتل وان عر على اقراره بالقتل لا تقبل به الشهادة
 وكذا لو اتفقا على القتل واختلعا في الزمان والمكان لا تقبل الشهادة
 وكذا لو كان يكون في باب الغرض فاختلاف الشهادة في الزمان وان اقراره
 في الزمان او في المكان يمنع قبول الشهادة وكذا لو اختلعا في الزمان
 كان به القتل باشهد احد ما انه قتل وكوه وقال ابو حنيفة وكوه وشهد
 احد ما انه قتل بالعضا وان عر بغيره لا تقبل الشهادة وكذا لو شهد
 احد ما انه قتل على وشهد الاخر انه قتل خطا لا تقبل شهادتهما في القنوى
 التنازع فيه في كتاب الشهادة ادعى الدين الزبور وفي الكافي اذا ادعى انه
 باع عبدا فانه بالف درهم والمشتري ينكر فشهد به على الف والآخر
 على الفين وشهد احد ما على الف والآخر على الف وخمسائة تقبل

بان جمع وكلمة لو كن في موضعين والتميز بالجمع في القفا والتميز
 فانه في كتاب السهادة في الفصل الاول **ادعي** الغيب وشبهه بالقرآن
 قيت ولو لم يدر ان يدر بالغيب وان لم يدر بالقرآن لم يقين في القفا
 القفا في كتاب السهادة نقل عن الغيبة **ق** شهادته على من اختلف فيه في
 في المكان فانه يقين ان سئل واحدة ذكرها داود الرشيد عن محمد
 صورته في شهر عليه سألته انه رأى بعض في مسجد بصرى شهر وشبه
 انما انه رأى بعض في مسجد بني زيد سألته وشبهه بالقرآن انه رأى بعض بالقرآن
 سنة وقرآن في رايته بعض بالشام قال في اجبره على السلام وكلمه في
 في القفا والتميز في كتاب السهادة **و** شهادته بقرآنه واختلف في ان يدر
 في لو يدر في لو البقرة الحق النور في جميع النور وان يدر في جميع النور
 احد ما جاز وان يدر في احد ما جاز وان يدر في احد ما جاز وان يدر في احد ما جاز
 قيت سألته في وقفت به في رفق عند الامام لانها اختلف فيها ليس
 في سب السهادة وكلمة لو كنتا عذرا لكون يقين في سألته مع انه التوضيح
 ممكن بين النورين لان السهادة تكون في القفا في غلبه وتكون في القفا في
 في سب السهادة عليه النوران في جزمه بان يكون سودا في جزمه في
براه والبيان في جزمه والقرآن في جميع النور في كتاب السهادة في باب القفا
 في السهادة **و** اختلف في السهادة والقرآن في السهادة في السهادة في السهادة
 قال في لا يقطع اتفاقا وعنده ما هو قول الامامة الثلثة لا يقطع فيها
 اي في اختلف في لو يدر في اختلف في السهادة والقرآن في السهادة
 البيضا غير انه اذا كانا بقرآن محققين ولم على واحد في السهادة في
 كان اختلف في السهادة والقرآن في السهادة في السهادة في السهادة

فقط في غير يقين بوصف فاذ ادعى بقرآنه سودا وبيضا فقلت في
 لا يقين اجمعي على ان يقين عند ائمتنا في الرواية والقرآن في السهادة في السهادة
 لان السهادة في كتاب السهادة في جميع النور في كتاب السهادة في باب القفا في
 السهادة **و** في الغيب يعني لو لم يدر بالقرآن واختلف في لو لم يدر بالقرآن
 اتفاقا في جميع النور في كتاب السهادة في باب القفا في السهادة **و** في
 النكاح يقين السهادة باللف اذا اختلفت في سألته في قدر المهر في شهر
 احد ما بالنكاح باللف والقرآن باللف ومائة عن الامام استحسانا
 لان في النكاح تابع ومن حكم ان يدر في سألته في سألته في سألته في سألته
 بنفذه ولا يفيد في جميع النور في كتاب السهادة في السهادة في السهادة
 عنه ادعى عليه انه في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 وبنية اخرى بانه في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 واحد منه لا يقين في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 ولان السهادة في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 شرح الكفر للفقهاء في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 اذا سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 من يقين اول اجابتم يقين كذا في جميع الفصولين موافق في السهادة والقرآن
 في كتاب السهادة في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 الذين في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 في حيوة جازت سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته
 وعنده ما عليه راجعهم انه يكون وكين بالقفا ولا يكون وكين بالقفا
 في القفا في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته في سألته

في التفتيش الواقع بين الكتابين **ق** محمد في الكتاب رجب في يد به داره
 رجب وادعي انما دارة الشريعة من ضمن وجبات ما بين شهد انه قد
 ذلك وما به له وقبضها منه وهو بمكة فالتفتيش لا يقبل هذه الشهادة
 في الفتوى الثانية راجعة في كتاب الشريعة في الفصل الثاني والعشرون
 في التفتيش بين الدعوى والشهادة **ادعي** محسن دنا راسب الكفالة
 ومحسن بسبب القرض فشهدوا انه له عليه مائة ولم يذكر والتسبب تقبل
 دفقا وى فتوى في كتاب الشريعة في الفصل بين الدعوى والشهادة
 واصنف ان لا يرد نقض عن الحادي عشر مدعى نصاب الفقه **ادعي**
 على فردينا بسبب وشهد بالدين مطلقا تقبل وانما يخارى بالجمهور
 به دفقا وى فتوى في كتاب الشريعة في المحل المزبور **ادعي** بسبب وشهد
 بالملك المطلق ان كان الدعوى في الدين سبع وانما كان في الدين فخر
 دفقا وى فتوى في كتاب الشريعة في المحل المزبور نقض عن دعوى الفتاوى
 الفاعلية **ولو ادعى** الاداء وشهد بها انه اذاه وانما في الدين او
 بقبض لا تقبل لانه احد ما رسمه بالنقص وانما بالقبول دفقا وى فتوى
 في كتاب الشريعة في المحل المزبور **النوع الثالث** فيما يقبل الشهادة
 بل **دعوى** وقيل بل دعوى ولفظ الشريعة للصوم بقية اى اذ كان بانسار
 عنده كغم وغبار خير عدل ولو كان قفا وانتهى او محمدا في قرف تاب
 لانه اورد بين فاشبه رواية الاخبار وله ان يختص بلفظ الشهادة
 ويشترط العدالة لانه قول الفاسق لا يقبل في الدنيا ويشترط لفظ اذ كان
 بالنسبة عنده زمام الشهادة وهو رجب او رجب وان كان ولفظ الشريعة لانه
 تعلق به نفع العبد وهو الطرف لشعبه بمرحوقه لا الدعوى لانه كفتى

الامة وطن في الحرة درر في كتاب الصوم في الحنية وليشرط انه دعوى ول
 لفظ الشريعة في هذه الشهادة كما لا يشترط في سائر الاخبار ولم يذكر المص
 الدعوى لان في اللفظ لم يشترط في الصحيح مع انه متعلق بنفع العبد وهو
 اللفظ فمن اولى جميع الامة في كتاب الصوم **وساير** ما من رمضان به ومن الدعوى
 تقبل عنه بها وينبغي ان يشترط الدعوى عنه اى حنيفة وقيل يشترط لفظ
 الزيادة وقيل لا فتوى في الدعوى في كتاب الشريعة فيما يقبل الشهادة بين الدعوى
ينبغي ان لا يشترط الدعوى في ما من رمضان كفتى لانه والظن في عتق
 وعتق النفس عنه بها وعلى قول به حنيفة ينبغي ان يشترط كما في عتق النفس
 ومن يشترط حكم الى كم لثبوت الزمانية لم يذكر هذا في الفتاوى وينبغي ان
 لا يشترط حكمه بل يكفي ان ياتى بالنسبة بالصوم والخروج الى المصلى للعبد
 دفقا وى فتوى في كتاب الشريعة في المحل المزبور نقض الثالث عشر
 في الفصولين **النوع الرابع** في الشهادة **بالتسليم** وفي الحنية ولا يارسن
 ان يشهد بالنكاح المسمود وانما لم يحضر النكاح وانما يشهد به يكون بطريقين
 احدهما ان يسمع من جماعة كثيرة لا ينقصوا جهته عنهم على الكذب وفي هذا
 صراط الشريعة العدالة ولا لفظ الشهادة وانما في ان يريه عنده عدل بل لفظ
 الشهادة في الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشريعة في الفصل **الاول**
 عن حجة الشهادة على المهر بالشهادة لا يجوز وانما الشهادة في الامكان لا تحس بالشهادة
 والتسليم في قول على بناء الفتاوى الثانية راجعة في كتاب الشريعة في الفصل
 المزبور **وفي المص** لا يجوز ان يشهد به بالتسليم في اربعة مواضع المص والتسليم
 والنكاح والطلاق والفتوى في الدلالة في كتاب الشريعة في المص في الفصل
 الاول في الشهادة **ثم قال** بعد سطران الوقف والصحيح انه يجوز في المص

في شهادته انتهى الفتاوى العطاءية في كتابها **دالة الشهادة** التي يورد
 يجوز به كراهة بالسامع وقالوا لم يبين ذلك ولكنه استشهد على جارت
 شهادتهم ولو قالوا لم يثبت ذلك لنا سمعنا من سائر القس في شهادتهم
 من فتاوى الفتاوى في كتابها **دالة الشهادة** بالسامع **ولو**
شهد بموت وقال خبرنا بذلك في شق به فالصح ان تقبل الزيادة ذكره
 الخفاف ايضا وفيه اختلاف في صح وكذا لو قال لم يثبت او جازته
 والموت كما تقبل من فتاوى الفتاوى في كتابها **دالة الشهادة**
 بالشهادة في النسب وغيره بمرتين الشهادة الحقيقية او الحكمية الحقيقية
 ويسمع من قوم كثير لا يتصور توطأهم على الكذب وثمة طرفة التواتر في
 والحكمة ان يثبت عنده عدلان من اربعين او اربعين بلفظ الشهادة
 والشهادة انما يحل بالشهادة في اربعة النسب والذكاح والوفاء والموت
 ولكن الشهادة في النسب ان لا يثبت ان الخبر جملة لا يتصور توطأهم على
 الكذب والخبر عدلين بلفظ الشهادة وفي الموت خبر العدل الواحد وقال
 ابو يوسف بخبر عدلين وان يكون موته مشهورا فتاوى الفتاوى في كتابها
 الشهادة في المحل المزبور تقبل عن منبه في الشهادة بالنسب والموت
وفي الوقف الصحيح ان تقبل بانك مع على صلاية لانه ينبغي
 على ان عصار لانه لا ينفق به صحت الوقف ويتوقف عليه
 فهو من اصله وما يتوقف عليه الصحة فهو من اصله ونص الغزالي على
 انه لا يصح في الوقف الشهادة بانك مع واختار في حواشي جواز على صلاية
 ان على كراهية بان يقولوا انه وثق على مسجد هذه او على مقبرة هذه انما
 اذ لم يذكر ذلك لا تقبل والزيادة انما يقولوا انه قد راى القلة

لهذا انتم يعرف الغرض الى كذا بعد بيان الجهة فتذكر انما لا تقبل من فتاوى الفتاوى
 في كتابها **دالة الشهادة** المحل المزبور تقبل من شهادته البينة **ويشهد** اصدى لم يثبت
 بالاجل ان النسب بانك من ابن فخره واخوه والموت بانك من فخره والذكاح
 بانك من فخره وخرج فخره والذخون بانك من فخره وخرج فخره وولية
 القاضي بانك من فخره وقف هذه الضيقة من هذا المبدأ الى المكمل كقرينة
 في الوقف والقبول ان لا يجوز الشهادة بالسامع في المسائل المذكورة ايضا
 وجه الاستحسان ان هذه الامور كحقها عينه اصح بها من الناس ويتحقق بها
 الاحكام فتعلم تقبل الشهادة بانك مع لتعطل احكامها بخلاف سماع غيره
 مجمع لان في كتابها **دالة الشهادة** في فصل شهد بكذا سمعته او رايت به ليط
ولو في القاضي ان يشهد بسماع او معاينة اليه لم تقبل قبل في الوقف تقبل
 وفي النسب والذكاح تقبل في الصح فتاوى الفتاوى في كتابها **دالة الشهادة** في ان
 في الزيادة بانك مع فتاوى الفتاوى في **دالة الشهادة** في شرح الطي وبجوز
 الشهادة على الوقف بالشهادة اذا استشهد به وقف فخره من له ان يشهد على
 الوقف وان لم يكن ينفق ولم يذكر هذا في ظاهر الرواية ولكن من ينفق
 كالموت فاما الشهادة على الفسق بالشهادة وانك مع لا تخفى عنه وعند القاضي
 تخفى في الفتاوى الفياضية ذكر ائمة القس في ان الشهادة على الفسق بالتسامع
 لا تقبل بالاجل من الفتاوى الفتاوى في كتابها **دالة الشهادة** في الوقف **وفي**
 الحائية واذا سمع من موت انسان واراد ان يشهد على الموت فان لم يثبت
 اذ كان الموت مشهورا يقع في الفتاوى فتاوى الفتاوى في كتابها **دالة الشهادة** في
 موته مشهورا واخبره عدلان ان عيسى بن مريم او شهد جنازة من سمع ان
 يشهد ان فخره بانك من فخره القاضي واخبره انما يشهد بذلك ان فخره

لم يقبل القاضي بدارته وهو قول ابن يوسف وابي حنيفة ووجه رجمهم انه انفق
 التنازع فيه في كتاب الله بآية الذم لآل يوسف **لا يلهي** بالتسا مع ان في نسب
 والكساح والذم لآل يوسف وولادة النبي واصول يوسف اذ اضر به عند
 اوجس وارائه ان كانوا عدول في الفتاوى لانه في كتاب الله بآية
 انه بآية على الشهادة **سئل** صاحب المنع عن الشهود شهيد وابل الكساح قولا
 شهيد بالتسا مع بل تسمع شهادههم واجبا في تسمع شهادههم على غيرهم به
 في الكسرة والوقاية وصرح به قايمة في فتاواه حيث قال ولو قالوا لانه
 بذلك ناسمنا ثم لا تقبل شهادههم انتهى والله اعلم في الفتاوى
 في كتاب الله بآية المحن المزبور **واذا سمع** ارجس موت انسان وارا به
 على الموت قال ابو حنيفة رحمه الله ان كان الموت منه بوار يقع في القتل
 حتى كان له ان يلهي ان في ناقة مات فتاوى قايمة في كتاب الله بآية في نفس
 ان يلهي به شهيد بعد ما اضره **اقول** اذا سمع ارجس موت انسان وارا به
 على الموت ينبغي ان يلهي به بنفسه فيقول ان في ناقة مات فتاوى شهيد بآية
 تقبل شهاده وارا به بنفسه ويقول شهيد ان في ناقة مات فتاوى شهيد بآية
 اضره فتاوى فان صح ان من هذه الشهادة ان لا يقبل بآية به في حصة وصية
 رجمهم نه عليهم جميع والى ص ان الشهادة بالتسا مع بموت ارجس في الكسرة
 تنسبه تقبل وارا به بنفسه تقبل بآية صرح في اكثر عاثة الكتب الفتاوى عليه
 ان عموه ينبغي للقاضي ان يقبل الشهادة بموت رجم اذ ان في يد قولا
 بآية سمعنا او بآية اضره في ناقة النوع **الحسن في شهادة** **ان** في رقيقة
 بجواز الشهادة ان في وجه من في يطلع عليه ارجس كالولادة ونحوها
 ولان شرط العدد ويكتفي بشهادة امرأة واحدة ثمرة مسلمة عدلة عندنا

اصوط وبشرط الحرية والعقل والبصيرة والسمع والولادة الشهادة عندنا
 ومن ينجح بغيره في يقول شيخ العراق والقاهرة ابن عتمة على ان يطلع
 الفتوى في فتاوى فتاوى في كتاب الله بآية في ناقة مات فتاوى شهيد بآية
 البصيرة يقبل شهاده ان في الصلوة عليه وفي الميراث يقبل ان في الشهادة
 اوجس وارائه وعنده ما يقبل ذلك فتاوى في ناقة مات فتاوى شهيد بآية
 على حركة الولد بعد الولد دته على هذا الحنف فتاوى فتاوى في كتاب الله بآية
 في المحن المزبور **قال** ويقبل في الولادة والبكارة والعيوب بالتسا في
 موضع لا يطلع ارجس شهادة امرأة واحدة لقوله صلى الله عليه وسلم لا شهادة
 جارة في شئ يطلع ارجس النظر اليه يدايه في كتاب الله بآية **انما** شهادة
 على سبيل من يقبل تقبل عند ابي حنيفة رحمه الله في حق الارث لانه في يطلع
 عليه ارجس ان في حق الصلوة لانه في امور الدين وعنده ما يقبل في حق الارث
 ايضا لانه صوت عند الولادة ولو حضره ارجس وصار كشهاده من على نفس
 الولد يدايه في كتاب الله بآية **انما** في ناقة مات فتاوى شهيد بآية
 شهادة النساء والله في سائر الحدود والعقاص شهادة ارجس ويقبل
 ولا يقبل بآية النساء الفتاوى العلية في كتاب الله بآية في ناقة مات فتاوى شهيد بآية
 في الشهادة **ولتقبل** شهادة ان في وجه من في يطلع عليه ارجس النظر اليه في
 العيب بموضع لا يقبل النظر اليه والولادة في الفتاوى العلية في كتاب الله بآية
 نقد في ناقة ان كل ابي القيث سمع فتاوى في كتاب الله بآية **ولتقبل** شهادة
 في الحدود والعقاص وفي سائر الحقوق والاصنام تقبل شهادة رجم وارائه
 وفي يطلع عليه ارجس كالبكارة والولادة في الفتاوى العلية في كتاب
 الله بآية في ناقة ان في القيث في الشهادة **اقول** قد سبق ذكر

هذه المسئلة وكس قد رأت هذه المسئلة في الصورة ان يرى وفي التوضيح كثر من
 ان يكون اوردت هذا من التوضيح والشرح به ان من التوضيح لو كان
 باطنا في الجوارى يعرف انفسا وينظر اليه اربعين كالقون والرتق والخصية
 احواله واحدة بذلك ثبت العيب في حق الخصومة في الرد في هذا الزاوية
 من الفتاوى والوضعية في كتاب الله تعالى في حق من في وصف العيوب
 في البيع **النوع السادس في الشهادة على الاربعة** وانما ابنه ولم
 يذكر وانما وارثه ذكر في الزيادة ان ابنه وارثه قالوا في ذكر ذلك لانه
 واما ارضاعها فاصح انه قوله ووارثه وقع اتفاق فانه ذكر في الاب
 وانما هو ابوه وانما وجوز الشهادة وانما لم يذكر ووارثه وهذا فيجب
 بغيره فان كان كج كانه والى الفم لانه يذكر واما وارثه وبنه ايضا
 انهم لا يعرفون له وارثا غيره رجس طلب الميراث وادعى انه علم الميت بطلان
 انه يفتقر فيقول علمه لبيه وانما اول بيه وانما ويشترط ايضا فيقول ووارثه
 لا وارث له غيره واذ اقام لتبينه لانه نفسه هو ان ينسبوا له والوارث
 حتى يتبين ان اب واحد ويقول هو ووارثه لا وارث له غيره وكذلك في
 والجد اذا لم يولد له ابوه لانه يقول هو ووارثه لا وارث له غيره
 فان لم يولد له ابوه لانه يقول هو ووارثه لا وارث له غيره
 له وارثا غيره جاز ولا يشترط في هذا ذكر اسمي من فدا وانفروا في كتاب الله تعالى
 في الحاشية في الشهادة على الارث والنسب يقع عن فدا وفيه في دعوى الكف
 بسبب **ذكر الارض** والعملة لانه من ذكر لفظ الوارثه لانه في قوله
 او قسمة ونسبا وولدا ايضا ذكر ان لا اولاد له وانما هو وانما لو شهد ان
 ابن ابنه او بنت ابنه لانه يقول هو ووارثه وانما في ذكر اسم من لو شهد

انه جده ابو ابيه ووارثه ولم ينسب الميت بنفسه وذكر اسم الميت في
 انقوى في كتاب الله تعالى في المحل لم يورث نفس له من نفسه وانما ابنه
 رجس له من انفس الميت لبيه وانما ووارثه لا يقين له وارثا غيره ويقضي
 به نعم شهد ان وارثه ابن الميت ووارثه لا يقين وبغضنا من ماض الخ
 ولو شهد ان وارثه اخوه لبيه وانما ووارثه لا يعلم له وارثا غيره وغيره ان
 يقين ويدخل الثاني مع الاول في الميراث والاضحى على ان يدين من اول
 ولتلك في شهد ان وارثه فدا انفس الميت لبيه وانما لا يعلم له وارثا غيره
 وقضى به نعم شهد ان وارثه ابنه يتحقق القضاء قول في كتابه ان قالوا
 برفع الالبين وان كان لا لك فدا بن الجوارث ضمن الاربعة وانما
 ضمن الاربعة من فدا ضمن الاربعة على ارضه وانما ضمن الاربعة من فدا
 كما عرفت في الفتاوى في كتاب الله تعالى في المحل لم يورث نفس له من نفسه
 في باب الشهادة في الميراث وكذا في السادس في الحاشية وانما ابنه وانما
 من دعوى النصب **لو** شهد ان وارثه الميت لا وارث له غيره ولم يذكر
 سبب الوارثه فانما هي من دعوى من ذلك لانه اسبب الوارثه في نفسه
 من بيانه حتى يعرف بما يقضي في الفتاوى في كتاب الله تعالى في المحل لم يورث نفس
 من تراسي في باب النكاح في الميراث وكذا في المحل لم يورث نفس له من نفسه
في ثبت ملك المورث لا يقضي للمورث حتى يولد له من نفسه وانما وارثه
 له عند ابيه صنفه ومحمد رحمه الله صلى الله عليه وسلم رحمه الله يقول
 ان ملك المورث ملك المورث فصارت الشهادة بالملك للمورث شهادة به
 للمورث واما يقولون ان ملك المورث محدد في حق العين حتى يجب عليه
 الاستبراء في الحرة الموروثة يدانية في كتاب الله تعالى في وصف الشهادة

على ان **شهد** رجل ان له بنت وخصي القضي بذلك ثم جاء رجل وادعى ان
 ابوانيت واقام البينة بقضي به وهو الخصي بالبره ولو شهد انه اخوانيت وورثه
 وخصي القضي بذلك ثم شهد ان له ابن ابنت وورثه لا يقبل وورثه لابن
 ولو شهد فريق الا بذكر تقبل ولو شهد الفريق الاول او غيره مما ان في
 اخوانيت دون ان يكون ابنا لا يقبل الشهادة **فتاوى** ان فريق من كتابه
 في الحادي عشر في الشهادة على الارث والنسب نقل في كتابه في الشهادة الحقة وكذا
 في التبرازية **شهد** انه وارثه لا وارث له غيره ثم شهد انه وارثه ايضا تقبل
 ولم يكن تناقضا وقوله لا وارث له غيره يحتمل على قولها لا تعلم له وارثا غير ثم
 على وارثا اخر فهداه فانه يقبل لانه قوله لا تعلم زائد ليس من متن الشهادة لانه
 لو قلنا شهد انه اخوه ووارثه يعني الاول انه يجوز ان يعني بعد ما لم يعني في تناقض
 فتاوى ان فريق من كتابه في الشهادة الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص
ادعى على اخوانته انه هو بنكر وشكر بولد لشكر لا يثبت النسب ان الشهادة
 رصين في الفتاوى التبرازية في كتابه في الشهادة في كتاب في الشهادة على نسب
 والارث **وفى** ان قضيت شهادة بانه وارثه لا وارث له غيره او اخوه او علم
 له وارثا غيره لا يقبل حتى يثبت طريق الوارثه او اخوه او العمومة تقبل البينة
 وكذا اذا قلنا بولد له المولى منكر فان قلنا بولد له عمقه ولا تعلم له وارثا
 فحينئذ يقبل الفتاوى التبرازية في كتابه في الشهادة الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص
 كالا والابن اذا ذكر انه ابوه وابنه لا يشترط ان يقول هو وارثه فبما عليه الفتاوى
 والقبيل وذكر الاخوة والعمومة لا بد من ذكر لفظ الوارثه لا يحتمل ان يكون
 رضا او قبيلة او نسب ولا بد ايضا من ذكر انه لاب او ام او كذا في الفتاوى التبرازية
 في كتاب الشهادة في الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص **شهد** انه ابن ابية او بنت ابية لبد

في قوله

٢٦
 ثم ان يقول بانه وارثه ولا يشترط ذكر اسمه حتى لو شهد انه جد ابية او
 ولم يسم ابنته تقبل بدون ذكر اسم ابنته في الفتاوى التبرازية في كتابه في الشهادة
 في الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص **الوارث** لو كان يجب بغيره كجد وجدته وخال وخالت لا يعطى شيئا
 ما لم يبرهن على جميع الورثة او شهد انهما لا يقبل له وارثا غير ذلك او شهد
 الاخ والاخت يعطى بشرا الكفاية وهي ان ليس له ولد ولا ولد له ولم يثبت
 هذه الشروط بنسخ الشهود لا يرث ولو قال لا وارث له غيره تقبل عندنا **فتاوى**
 فتاوى ان فريق من كتابه في الشهادة في الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص
 في الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص **السابع في الرجوع في الشهادة** الرجوع في الشهادة
 القاضي ومخرجه نظره في ادعى المشهود عليه عند القاضي رجوع الاله
 في غير مجلس القضي وانكر ان يهد ذلك فاراد المشهود عليه اثباته بالبينه
 او اراد استجابه ليس له ذلك في الفتاوى التبرازية في كتابه في الشهادة
في شرح القاضي ولو شهد بانه وارثه على عتق عبده والمولى بغيره فحينئذ
 القاضي بالفتق ثم رجعا كما عليه قيمة العبد في الفتاوى التبرازية في كتابه
 الرجوع عن الشهادة في الفصل في دس **سئل** عن رجل يدين دار رجعا
 عن الشهادة عند القاضي بعد ثبوت الحق هل يبطل القضاء وهل عليه ما
 ضمان ان الذي شهد به اجاب يبطل القضاء وعليه انضمان سواء قبل من المقضي
 له ان او لم يقبضه كي صرح به في الحقة الحقة في الاربع عشرة في النصوص في كتابه
 الشهادة **سئل** عن رجل دفع لفرسان على ان يشهد عليه في حادثة فقيمته
 عليه فبطل له ان يرجع عليه بما دفعه له وما يثبت به ان يشهد عليه بعد ذلك
 في ذلك الى ان لا يستعمل له ان يرجع عليه بما دفعه له على الوجه المذكور ولا يقبل
 شهادته عليه في تلك الحادثة وغيره ما ولا على غيره ان بعد التوبة موافقه

وَأَرْبَعِينَ فَمَنْتِ أَرْبَعٌ أَذْبَقِي عَلَى النَّسْبَةِ دَهْ فِي سَبْعِي بِثَلَاثَةِ أَرْبَاعٍ وَفِيهَا
فَمَنْتِ أَنْصَفَ لِبَقَائِنِ سَبْعِي بِهَذَا النِّصْفِ دَرْدَرُ غَرَفِي كِتَابُ النَّسَبِ رَافِعِي بَابُ الْفَرْجِ
عَنْهَا **وَالْفَرْجُ** دَا جَعَلِي فِي الْفَرْجِ مِمَّهْ مَسْمِي مَطْلَقًا أَيْ سَوَاءٌ تَمَّ بِهَا عَلَيْهِ أَوْ عَلَيْهِ
أَمْ لَمْ يَتَمَّ بِهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَالُ بَابٍ كَانَتْ قَصَصًا أَوْ نَكَاحًا أَوْ نَحْوَهَا لَمْ يَخْفَ
النَّسَبُ دَعْدُنَا خَلْفًا لَمْ يَخْفَ دَرْدَرُ غَرَفِي كِتَابُ النَّسَبِ دَا فِي بَابِ الْفَرْجِ جَعَلِي
الْفَرْجُ بِرَجْعِهِ لَمْ يَكُنْ الْحُكْمُ أَضْيَفَ إِلَى دَا شَهَادَةٍ فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ فَكَانَتْ
مُضَافًا إِلَيْهِ فَيُضَلُّ بِقَوْلِهِ بَعْدَ الْحُكْمِ كَذِبٌ شَهَادَتَانِ مِنْ أَوْ غُلْفِي فِيهَا
دَسَمٌ لَنْتَهُمْ لَمْ يَرْجِعُوا عَنْ شَهَادَتِهِمْ بَلْ شَهِدُوا عَلَى غَيْرِهِمْ بِالرَّجْعِ وَتَقِفُ
إِلَى قَوْلِهِمْ لَنْ الْقَضَاءُ لَا يَنْقُضُ بِقَوْلِهِمْ كَلَّ لَا يَنْقُضُ بِرَجْعِهِمْ كَذَلِكَ الْكَافِي
دَرْدَرُ غَرَفِي كِتَابُ النَّسَبِ دَا فِي بَابِ الْفَرْجِ عَنْهَا **إِذَا** رَجَعَا عَنْ شَهَادَةٍ عِنْدَ
مَنْ بَعْدَ شَهَادَتِهِ لَمْ يَبْلُغْ الْقَضَاءُ عَلَيْهِمَا ضَمْنًا لِأَنَّ الشَّاهِدَ شَهِدَ وَابَهُ سَوَاءً
قَبَضَ الْقَضِيَّةَ أَوْ لَمْ يَقْبِضْ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الْخِصْمَةِ وَإِذَا رَجَعَا عَنْ شَهَادَةٍ بِمَا ضَمَّنَ
نِصْفَ الْمَالِ ذَكَرَهُ ابْنُ خَلِيمٍ فِي فِتَا وَاهِ فَتَا وَبِالشَّاهِدِ فِي كِتَابِ النَّسَبِ دَا **فَلَمَّا**
أَدْعَى الشَّاهِدُ عَلَيْهِ رَجْعًا عَمَّا أَيْ رَجْعًا إِلَى يَدَيْهِ عِنْدَ غَيْرِهِ أَيْ غَيْرِ الْقَضِي
لَا بِخِلَافَةِ أَيْ أَنَّ يَدَا إِنْ أَرَادَ عَلَيْهِ التَّخْلِيفَ وَلَا يَقْبِضُ بِهِ لِأَنَّهُ أَيْ بِاللَّيْثِ
عَلَيْهِ أَيْ عَلَى رَجْعِهِمَا لَنَّهُ أَدْعَى رَجْعًا بِلَا يَخْشَفُ مَالُ الشَّاهِدِ عَلَى الشَّاهِدِ عَلَيْهِ
وَقَوْلُهُ أَيْ وَقَوْلُهُ عِنْدَ رَجْعِهِ عِنْدَ قَاضٍ غَيْرِ الَّذِي كَانَ قَضَى بِالْحَقِّ وَتَضَمُّنُهُ
أَيْ تَضَمُّنُ الْقَضِيَّةِ الْمَالِ بِمَا أَيْ أَنَّ يَدَيْهِ صَحِيحٌ وَأَقَامَ بَيْنَهُ تَقْبِضَ بَيْنَتِهِ
وَبِحَدِّثِهِ أَنَّ النَّسَبَ لَمْ يَنْسَبْ بِصَحِيحٍ مَجْمَعٌ لَأَنَّهُ فِي كِتَابِ النَّسَبِ دَا فِي بَابِ الْفَرْجِ
عَنْ النَّسَبِ دَا **وَالرَّجْعُ** عِنْدَ مَجْلِسِ الْقَضِيَّةِ لَمْ يَخْفَ رَجْعُهُ ضَمْنًا لَوْ أَنَّ الشَّاهِدَ
عَلَيْهِ التَّيَسُّتَ عَلَى رَجْعِهِ فِي غَيْرِ مَجْلِسِ الْقَضِيَّةِ لَا يَقْبِضُ وَعِنْدَ قَاضٍ غَيْرِ يَقْبِضُ

ولو ادعى رجوعه مطلقا ليقين انه لم يكن له على الرجوع شبهة واراد
استحقاق هذا ان ادعى رجوعه مطلقا او غير محس القاضى يستحق
وان ادعى في محس القاضى يستحق ادعى الرجوع على المشهود عند القاضى
ولم يزع القضا بالرجوع ليقين ان اذا ادعى الرجوع والقضا به
جميع القضاوى في كتاب الشهادة **وفي القضا** والقبضية لو شهدوا بالبيع
للبايع ثم رجعوا لم يضمنوا المشتري شيئا الا ان يكون الثمن زيادة على
قيمة المبيع فيضمنون الزيادة ولو شهدوا على البايع ضمنوا له الفضل
على الثمن وفي الزاد وان كان باقيا في القيمة ضمنوا التماسا وان شهد
شاهدان على رجل انه باع داره من فنان في هذه الرض والبايع يحكم في
يدعى وقضى القاضى بالبيع ونقص المشتري الثمن وانه قد ارغم رجوعا
عن يده فانه كانت قيمة الدار من المسمى او قل من ضمانه عليها
وان كانت قيمة الدار اكثر من الثمن ضمن الفضل في القضاوى التاثيرية
في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفضل البايع في الرجوع عن الشهادة في البيع
والهبة **فصل** في الامتناع من ادعى رجوعه على رجل انك والبايع دعواه
واقام ابن البينة انه ابنه وقضى القاضى بتركه وثبتت نسبة ثم رجعوا
فانهم لم يضمنوا شيئا للبايع وتجنس ضاير زاده لم يظن النسب ولم
يضمن اليه من سوا رجوعا من صوة الاب او بعد وفاته وكذلك
يضمنون لابن النورته ما ورثه الابن المشهود له في القضا والناظر
في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفضل الثاني في الرجوع عن الشهادة ولو
شهدوا بالرجوع من مسلم كان ابوهم كافرا انه اباه قد اسلم قبل موته وتثبت
ابن كافر وقضى القاضى بالبراءة لكونه من المسلمين ثم رجعوا عن الشهادة فانه

يضمنون

يضمنون لابن الكافر جميع ما ورثه الابن المسلم في القضاوى التاثيرية في كتاب
الرجوع عن الشهادة في الفضل الثاني في الرجوع عن الشهادة في الاول والنسب
والاولاد **فصل** في الامتناع من ادعى رجوعه على شاهد من اهل
الجن في سرج اذ يظن في فضلي القاضى ثم رجع الاصول والفروع جميعا
قال ابو حنيفة وابو يوسف ضامن عن الاصول وانما ارضاه على الفروع
وقال محمد المشهور عليه بالخيار ان شاء ضمن الاصول وان شاء ضمن الفروع
فان رجع الاصول وضمن فمضمون عليهم عنه ما ضمن فالحمد في القضاوى
التاثيرية في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفضل التاسع في الرجوع
عن الشهادة على الشهادة **فصل** في الرجوع عن الشهادة الحكمية لانه فيسخ
لشهادة فيختص بالاختصاص به الشهادة في المحس وهو محس القاضى
انما ضمن كانه ولا الرجوع توبته والتوبة على ضرب الجنابة الشهادة
والعدالة بها ان عدل عن ما يراه في كتاب الرجوع عن الشهادة **فصل** في
ان عند قاض فانه رجعا عنه ما قبل الحكم بها سقطت ولم يضمنوا بعده
لم يفسخ اي ان رجعا عن الشهادة بعد حكم القاضى لم يفسخ الحكم وضمانا
بها اذا قبض مدعيه كان او عيناه صدر الشهادة في فصل الرجوع عنها
ان عند قاض **فصل** في ما يراه ليعين له شرط اذا رجعوا اي ان شهد به
انه علق عتق عبده بشرط وشهد الخوان على وجود الشرط حكمه بالعتق
ثم رجعوا ضمن شاهد البين انهما صاحب القلبة صدر الشهادة في فصل الرجوع
عنه ان عند قاض **فصل** في المضرات واذا شهد على الاصل من ثم رجعا بعد
ضمنا له به ولا يفتقر منه في القضاوى التاثيرية في كتاب الرجوع عن
الشهادة في الفضل العاشر في الرجوع عن الشهادة في الحدود والجنابات

وفي تجنيس هو اهل زاده داشته شاهدان على وجه قطع بده فطعت ثم صفا
 فصيحة دية البده في حالها وعن الشعبي انه رجلين شهدا عند علي بن ابي طالب كرم الله
 وجهه على رجلين تسعة فطعت بده ثم اثبت بعد ذلك باخر قتلنا او هبنا
 اننا انسا رفق هذا فقل لهما ان احدكم على هذا واغتنك نصف الدية ولو
 انه عنك امكن فعلتي ذلك عمدا فطعت ايدكي تهد يدك من الفتاوى **قوله**
في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل العاشر في الرجوع عن الشهادة في الجور
والجناية في العيضا في ذكر في المبسوط ولو شهدا على من قضى به القاضي
 فقبضه او لم يقبضه ثم رجعا ضمننا ان كانا في المقضي له من المقضي عليه وقبض
 الا فقل بغيرهم المقضي عليه شيئا الفتاوى الثانية رغبة في كتاب الرجوع عن
 الشهادة في الفصل الثاني عشر في الرجوع عن الشهادة على اثنين وعلى الذين
 على ابرار من الذين وما ينقص بذلك **قوله** محمد في ان من ادعى رجلا من
 وادعى انه الميت او من له بالثبوت في كل شيء واقام على ذلك شاهدان و
 قضى القاضي بشهادتهما ثم رجعا عن شهادتهما جميعا فثبت للورثة و
 كذلك لو ادعى الوصية في حال حيوة الميت واقام عليها ما يدين فلم يثبت
 في ذلك حتى مات الموصي ثم اضمحلت بعد موت الموصي وقضى القاضي بشهادتهما
 بعد موت الموصي ثم رجعا فانهم يقيمون الثلث للورثة من الفتاوى الثانية
في كتاب الرجوع عن الشهادة في الفصل الرابع عشر في رجوع الشاهد عن
الشهادة في التوبة النوع الثاني في الشهادة على نفسه **قوله** محمد بن قيس
 يدعي شيئا ملك المدة كان له بعبته وقبضه اثنتان يقضيهما بده فتاوى
 في كتاب الشهادة الثانية في الشهادة على نفسه نقضه شهادة القبيحة
 شهادة رجل على شيء حصل يقبل له **قوله** الباع بالملك المستعينة والعين
 في يد غيره

في يد غيره باخر قال هذا لعين ملكه لا يثبت منه او قال كان ملكا فقبضه له لو كان
 المدة على الشاهد لا يقبل لانه شهادة على قوله نفسه فتاوى **قوله** محمد بن قيس
 الشهادة في المحل المبرور نقضه الثاني في الفصلين **قوله** الوكيلين والوكيل
 الثاني اذا قل نحن بغيره شيئا او الوكيلين بالكنكاح والجمع اذا قل نحن
 فقمنا بالجمع او الكناح لا يقبل ما لو شهد الوكيل بالبيع او الكناح انما
 منكم ومنه ملكه يقبل فتاوى **قوله** محمد بن قيس في كتاب الشهادة في المحل المبرور **قوله**
 زواج او امة من رجل بحضرة شهود واجازة العقد ثم اختلفا في المهر يقض شهادته
 الفصولي لها اذا لم يصف العقد الى نفسه فتاوى **قوله** محمد بن قيس في كتاب الشهادة
 في المحل المبرور **قوله** يقض شهادة الزور في كل شيء فيكون كونه ان لا شهادة
 لنفسه ووجه الشهادة الفتاوى الثانية في كتاب الشهادة في المحل المبرور
 في كتاب الشهادة وشروطه في كل شيء كان فيه شهادة لنفسه ووجهه في كل شيء
 في كل شيء كان فيه يقض لعدم الشهادة في كتاب الشهادة في المحل المبرور
 وعدمه **قوله** كانت امرأتين ماريه فهاكك عند المهرين وقبضهما من الذين
 او اتقوا وكثر فشهدوا بالمرتهان للمدعي لا يقض شهادتهما على المهرين و
 بغيره في قيمة المهرين للمدعي لانها اقرت على نفسها انها كانا غاصين فتاوى
 قاضي في كتاب الشهادة في كل شيء يقض شهادة القبيحة **قوله** الثاني
 فيها اقتصار جازة شهادتهما في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقيل
 محمد رحمهما الله لا يقض شهادتهما فتاوى **قوله** محمد بن قيس في كتاب الشهادة في كل شيء ومنه
 الشهادة الباطنة شهادة الانسان على فعل نفسه **قوله** محمد بن قيس في كتاب الشهادة
 رتبها على ان رمضان فبدي حرقته انها قد ابراء قال ابو يوسف لم يثبت
 العبد واجازة شهادتهما على الصوم من الفتاوى الثانية رغبة في كتاب الشهادة

في الفصل الخامس في شهادة الرض على ضرب من افعاله وصفة صفاته **ولو** ^{انما}
 شهد الاضطرار على من مهر وقا له انما زوجه انما اختا بالف درهم و
 حجة الزوج النكاح او قال المهر كان في نفسه فها دعها لتقبل على ضرب من نفسها
 في الفتوى التاخرية في كتاب الله ما في الفصل المزبور **ولو** ^{العيون}
 ولو انما رضى بطلان امرته على ان يضربها بين اربعين فضر بها وسما
 ان يشهد عليه بطلان امرته على ان يضربها كيف كان في اضرها بركت وسما
 ولتقبل منها رضى الفتوى التاخرية في كتاب الله ما في الفصل المزبور
 قال ولا شهادة المولى لصهره لانه شهادة لنفسه في كل وجه اذا لم يكن على الصبر
 او وجه ان كان عليه دين لانه الحان موقوف عليه في كل الشهادة في باب
 من تقبل شهادته ومن لا تقبل **ولو** ^{انما} في الاصل ان الشهادة اذا نكحت جو فمقتضاه
 دفع غرم او نقص ففلا مضى عليه ترد ثبته الفتوى التاخرية في كتاب الشهادة في
 باب من يقبل شهادته **ولو** ^{انما} في الاصل ان لو كان اذا شهد لثبت النكاح الذي يات به
 لا تقبل شهادته لانه شهد على ضرب من نفسه ولو شهد انها منكوبة تقبل وكذا لو كان
 بالخنوع اذا شهد لثبت الخلع الذي يات به وتقبل وكذا لو كان بالبيع وكذا اذا كان
 اذا شهد او قال بشهادة الشبهة في ذلك لا تقبل شهادته الفتوى التاخرية
 في كتاب الله ما في الفصل الخامس في شهادة الرض على ضرب من افعاله وصفة
 وصفاته **اقول** مرت في المسئلة في سبق تقبل فتوى التزوي ولكن لا تقبل
 في المسئلة ايضا فتوى التاخرية مفصل اكثر من المسئلة الاولى او لا فيها
 في المسئلة ايضا اجل التفصيل لا التكرار **الموع** ^{في} **الموع** ^{في} **الموع** ^{في} **الموع** ^{في}
 شاهد الزور يقر في الفتوى التاخرية في كتاب الله ما في الفصل التاسع
 عنه في باب الزور **ولو** ^{انما} كان موقفا بعبث بالقاض الى ان يملكه ويقول

انما وجه ما يثبت به زور فاحذروه وحذروه الناس وقال ابو يوسف
 وحده يقر بالضرر ولا يبيع به اربعين سوطا ثم رجع ابو يوسف وقال يبيع ثمنه
 وسبعين وروي ابو يوسف وحده عن ابي حنيفة انه يضرب ثم يطاف به وحين
 يشهد على قوله ما ذكر في كتاب الله يشهد انه لا يشهد وفي السرية قال
 يضرب ضربا وجيعا ويجلس تاديبا الفتوى التاخرية في كتاب الله ما في الفصل
 التاسع عشر في باب الزور **ولو** ^{انما} اذا شهد في حادثة وزكيتها ثمانية
 فظهر اليها ما زور او هل على من زكاتها من ان تعزير اجالا ضمن ولا غيره
 على من زكاتها ما يوجب في المسئلة والوجه في كتاب الله ما في الفصل
 شاهد الزور يشهد في السوق وانزله وقال ابو حنيفة ضربه وبجسه ويؤخذ في
 رجة انما له ما روى عن عمر رضي الله عنه انه ضرب شاهد الزور اربعين سوطا وشم
 وجهه وان هذه كبيرة يتعدى ضربا الى العباد وليس فيه حد مقد ريفر وله
 ان سرجا رجة انما له يشهدون يضربون في كتاب الله ما في الفصل شاهد الزور
وهو ^{انما} عمر رضي الله عنه محمول على السيرة بدلالة التبليغ الى اربعين وشم
 ثم تقبيل الشبهة منقول عن شرح رجة انما له كان يبعث الى سوق اركان نحو
 او الى قومه ان كان غير سوقى بعبه انصر جمع ما كانوا يقولون ان سري يتركهم انما
 ويقول انما وجه ما يثبت به زور فاحذروه وحذروه الناس وذكر شمس الله
 انه خشي رجة انما له يشهد عنه بها ايضا والتعزير والجس على قدر ما يراه القاضي
 عنه ما وكيفية التعزير ذكرناه في الحد ووجهه في كتاب الله ما في الفصل شاهد الزور
ولو ^{انما} الج مع التعزير العتبي والتشهير ان يطاف في البعد وينادي في كل محلة
 انما يشهد بالزور في شهادته في الكافي وذكر شمس الله انه خشي ان يشهد
 عنه بها ايضا والتعزير والجس على قدر ما يراه القاضي عنه بها وفي التبليغ

وذكر في الأصل أنه يسمى وتبين لها دية وإنه ينبغي ذلك من فتاوى القضاة في كتاب
 في المحل المذكور يقع عن قاضي في موضعين لا يقبل فيه دية للثمة **أدع** أنه بهم
 حاشية فتشبه به ذكر النفي أنه ذكر واحد ودالي خطه ونحوه طول وعرض حيث
 وإن في وذكر القيمة ليس شرطه فتاوى القضاة في كتاب **الاستدانة** المحل المذكور
 نفي عن دعوى الفدية **النوع الحذر عشر في السداد على القول** لو شهد شاهدان أن زوج
 فنيته طلق امرأته وأنزوج غائب لا يقبل سدادها وإن شهد عند المرأة قولها
 أنه تزوج بزوج آخر بعد نفقائها الفدية فتاوى قاضي في كتاب **الاستدانة** في موضع
 أن يهدى بعد ما حضر بزوال الحق وما يكره له إزديده **والثمة** دية على كتاب
شهر مائة أنه طلقها وأنزوج غائب عن طلقها نقد وتزوج في الفتاوى التي
 في كتاب **الاستدانة** **ر** قد روي في الفتاوى وقول القضاة في الفدية على ما
 الرمن الف درهم وكل من بالحنونة وتقبضه وأقام البينة على ذلك حجة فان
 أبو صيفه لا قبل البينة على ما كان من قيم البينة على الوكالة وإن أقيم البينة على
 الوكالة والدين حجة يقضي بالوكالة ويعيد على الدين البينة وقول محمد يقضي
 بالكنز ولا يجزى في إعادة البينة على الدين وقول أبو يوسف مضطر ظاهر
 يقبل البينة على الكل وهذا المستحسن وأبو صيفه أخيه بالقياس لظهور وجهه
 أنه البينة على المال لا يقبل أن يضمن وحجة أخيه بالتمسك في جنة الناس فتاوى
 على قوله في الفتاوى **الوطا** في كتاب **الاستدانة** **ر** شهد رجل على امرأته
 فأنكرت له المال والله في عليه لسان صاخرين عند الشهادتين يقول شاهد
 فدين بن فنيته هذا أقر عني أن لفلان بن فنيته هذا عليه الف درهم كالمائة
 صحبي وأنكرت ما تخالف بيننا فواحد ما حضر والآخر غائب أو ثبت بيني وبين
 ينسب الغائب منها أو التي منها إلى أبيه وجده وقبيلة وإلى ما يعرف به

لأنه مجلس الاستدانة بمنزلة مجلس القضاء فكأنه شرط في الاستدانة أن يكون قاضي
 المكان شرط في الاستدانة وأما المتعين في كتاب **الاستدانة** **النوع الحذر عشر في**
مرجع البينة أنه البينة لا يثبت لها كرامة كانت أو لم تكن في طاعة
 من شرح الأسباب في كتابه كرامة معناه الشهادة المثبتة لزيادة المسبوبة أو
 من ضدها سواء كان المسبوبة ديناً أو عيناً أو ثماً أو جليلاً أو فقيهاً أو نبياً
 في الفتاوى التي في كتاب **الاستدانة** **اصلف** إلى الترتيبين في المرحى الذي كان في
 أيدهم جميعاً وأقام أهل أحد الترتيبين بنية أن المرحى كذبها لهم فدية وأقام أهل
 الآخرى بنية أن المرحى مشترك بينهما فبنية الاستقلال أولى بنية أن يشرك ولو
 كان في أيدي قوم غير أهل الترتيبين المذكورين فبنية أن يشرك أولى بنية أن يستقل
 يكتفي بأبي الوفاء الذي في الفتاوى التي في كتاب **الاستدانة** **أدع** شهد رجلان
 زوج فنيته قتل ومات وشهد آخران أنه حي كانت شهادة الموت والقتل أولى
 في فتاوى قاضي في كتاب **الاستدانة** في موضعين أن يهدى بعد ما حضر بزوال الحق
 وما يكره له إزديده **والثمة** دية على كتاب **الاستدانة** **ر** شهد رجلان بالمرض وشهد
 شاهد آخر بالمعارة فالبينة له على المرض لأنه أكل العسل بالبينين والتوقيع بينهما
 بأنه يجعل كانه دفع مضاربة ثم أقرضه لأن المرض يرد على المضاربة والمضاربة
 لا ترد على المرض ولأنه بنية القرض أكثر ثباتاً فإنه يوجب البينة بنية الضاربة
 تنفي وما كان أكثر ثباتاً أولى بالقبول في الفتاوى التي في كتاب **الاستدانة** **أدع**
 أخيه امرأة عدل بموت زوجها الغائب وأخيه امرأة أخرى كحيوته أنه كان الذي أخيه
 بالموت أخيه بمعية الموت وأخيه أنه شهد جنازة من عملها أنه تزوج بزوج
 آخر وإن كان قلده أن أخيه كحيوته أنه خلت ربيعاً من ربيع السبعين إلى عام أبو بكر محمد
 بن الفضل فتشبهت بها أولى في فتاوى قاضي في كتاب **الاستدانة** في موضعين أن

ان اهدى بالنفي موهبه في السنة والوجه في ترجيح **سئل** عن البيع والشراء
 اذا اختلف في عقد التمن فادعى الباع ان له ثمنه المشتري ولكن منها
 بنيت فقدم بنيت الباع لم بنيت المشتري اجاب تقدم بنيت الباع موهبه **سئل**
 والوجه في ترجيح بنيت **سئل** عن المدعي اذا اقام بنيت بفقده واقام
 رب الدين بنيت بغيابه فارتبته تقدم اجاب تقدم بنيت رب الدين موهبه
 في السنة والوجه في ترجيح بنيت **سئل** اذا ادعى المتهود عليه
 ان كراه على ان يشهد عليه وادعى صاحب النفي انه شهد عليه ما اقام كل منهما
 ابيته على ما ادعاه فمن تقدم بنيت من اجاب تقدم بنيت صاحب النفي كذا في القصة
 موهبه في السنة والوجه في ترجيح بنيت اذا اقامت بنيت الطوع
 مع بنيت ان كراه فبنيت ان كراه اولى في البيع والجاره والصح والقراره
 عدم البيان فالقول بمدعي الطوع كذا اذا اختلف في صحة بيع وف لقول
 انه على النسخة في سنة في السنة في كتابة الشهادة بنيت في السنة في كتابة
وبنيت الرضا وله من بنيت المضاربة كذا في الفقه المحيطة وعند عدم البيان
 المدعي المضاربة في السنة في كتابة من عدم **وبنيت** الرضا وله من بنيت
وبنيت التبرير في من الموت والمدير عاقب وله من بنيت كذا في الحدود
 في وقت التبرير **وكذا** في الخلع **وبنيت** المرأة انه زوجها في وقت الخلع
 اولى بنيت انه كذا في مجنون وقت الخلع او وقت الحضور في سنة في كتابة
 والفرز **وبنيت** السيرة اولى بنيت الدين كذا في الوصية **وبنيت** بيع الوفا
 اولى في البيع البت والقول لمن يدعي البيع البت **وبنيت** البيع اولى بنيت الرهن
 قول من يدعي الرهن ويكره البيع كذا في امكان البيع الفاسد في بنيت
 الهبة اولى بنيت الهبة في الرهن والقول لمن يدعي الهبة في صحة الواهب ايضا

كفي فصل

كفي فصل هبة المريض منه هبة قرابة الفقاوي كذا في الفقاوي **وبنيت** الرهن
 الرهن اولى بنيت عتيق فخذ الغلب اولى بنيت ان يراه من رجل عتيق من ملكه كذا
 في بيع الصغير والهي ربة **وبنيت** الكراه اولى بنيت الطوع في البيع والقرار
 والجاره والصح وعند عدم البيان فالقول بمدعي الطوع كذا اذا اختلف في صحة بيع
 وف لقول انه على النسخة في سنة في كتابة الشهادة بنيت في السنة في كتابة
 بنيت التبرير **وبنيت** الهبة اولى بنيت العارية **وبنيت** البيع اولى بنيت
وبنيت القدم اولى بنيت المدعي **وبنيت** الكفالة باجل اولى بنيت الكفالة بنيت
وبنيت المورثة اولى بنيت المورث **وبنيت** التركة اولى بنيت انه في كذا في سنة في كتابة
 المدعي في الفقاوي الهبة في كتابة بنيت **سئل** عن ان يدعى ان كراه حجة
 وشهد له بالخرج فمن تقدم بنيت الجرح على بنيت التبرير ام على بنيت تقدم بنيت
 الجرح على بنيت التبرير موهبه في السنة والوجه في ترجيح بنيت **سئل**
 عن المدعي عليه ان كراه المدعي به فقام المدعي بنيت به واقام له عليه بنيت
 على قرار المدعي انه شهد به فقامت بنيت بنيت بنيت وتبين الزيادة عليه
 لم تقبل بنيت وتبين الزيادة عليه موهبه في السنة والوجه في ترجيح بنيت
 عبد في يد رجل ادعى ان له سنة في فقه الذي ولد في ملكه وهر من ملك
 وهر من ذواليد على ثمنه فقام الذي ولد في ملكه يقضي به لذواليد ولو لم
 يهر من عليه ولكن يهر من على انه ولد في ملكه يقضي به لذواليد وكذا لو يهر من على
 انه ورثة زانية وكان ولد في ملكه وكذا لو يهر من على حدة او هبة مقبوضة فقام
 وكان ولد في ملك الواهب والمصدق في الفقاوي الزانية في كتابة الشهادة
 في السنة في ترجيح ادعى **سئل** عن بيع الوفا فالقول للبايع
 وان اقام بنيت فالبنيت بنيت مدعي الوفا وكذا ادعى المدعي البيع والصح في طوع



باع شيئا فادعى الورثة على المشتري انه الوصي باعه منك بعد الفسخ فادعى
 بنيت له كان وصيا وقت الشفعة المشتري والى فيه اثبات فادعى الورثة
 التنازع فادعى الورثة في ترجيح البنية **ولو** ادعى الزوج بعد وفاتها انها كانت
 ابرارته في الصداق من ممتلكاته فادعى الورثة انها ابرارته في مرض موتها فثبت
 الصفة اولى وقبيل بنيت الورثة **ولو** اقر الورثة بمقتضى قوله اقر
 في صحة وقبول بنيت الورثة في مرضه فالتقوى قول الورثة والبنية بنيت المقر له
 لم يقيم بنيت واراد استحقاقه لم يثبت باع الفسخ في ثبوت البنية **ولو**
 ادعى عليه ثورا انه لم ينجح بقره المملوكة له حكمه وسلم اليه واراد في
 الرجوع على بايعه بالثمن فاقبيل بنيت انه ثور نتج عنه بقره او عند
 بايعه بخصمه من المستحق فثبت الباع او بغيره فثبت الباع من بايع
 الفسخ ورثته **ولو** اقرت المرأة بنيت على المهر على ان زوجها يترك
 بذلك لا يؤمنه فادعى الزوج بنيت انها ابرارته فثبت المهر الذي تدعيه المرأة
 اولى وكذا في الدين لانه بنيت انه على الدين بطلت باقراره على عياله لانه جازي
 ابرارته يكون مقر بالدين لانه ابرارته لا يتصور بدونه الدين ولم يثبت بنية ابرارته
 وهذه كسواء الباع والقاله فثبت بنيت القاله اولى للدين بنيت الباع فثبت
 مدعى القاله وينبغي ان يختلفا في قاعدة يخرج به كسيرة الواقعة باع
 الفسخ ورثته **ولو** اقرت المرأة بنيت المشتري اولى لانه مملوكة بايع الفسخ
 وكذا البنية **ولو** شهد عند القاضي وثبت عند له ثم شهد في مائة اخرى
 من كتاب الى القاضي في حكمه ولا يسمع اياها من مائة شاهدة ككتاب القاضي
 جرح واحد وعقد واحد **ولو** شهد اربعة عشر شاهدا **ولو** قيل اخرج

واحد وعقد واحد فخرج اولى عند اربعة عشر شاهدا **ولو** جرح واحد وعقد واحد
 بالواحد فصار كل واحد من شاهدين وعقد واحد شاهدا **ولو** جرح واحد وعقد واحد
 اولى في العدة اصل المودة والفسخ عار من له وفي الجرح اثبات زيادة بايع الفسخ
 وكذا البنية **ولو** شهد اربعة عشر شاهدا فثبت البنية لورثة عينا اكره ان
 المهر ومهره في صحة وقبيل بنيت الورثة فلو كان ذلك في المرض في القول
 يكون قول من يدعي الهبة في المرض وادعى ما بنيت فثبت بنيت يدعي الهبة
 في الصحة كذا ذكر في الجرح الصغير وذكر النسق في الفسخ وكذا ما استوصف
 الزوج ورثته فمهره الذي كان عليه وادعى الزوج انها وهبت منه في
 صحتها وادعى الورثة انه الهبة كانت من موتها فان القول يكون قول الزوج
 لانه يكره استحقاق ورثة المرأة ان على الزوج واستحقاق الورثة كما ثبت
 فليكن القول قوله ان يترك الفسخ رواية الجرح مع الفسخ وان عدى على ملك
 الرواية لانه مصادق على المهر كما وصي عليه واختلوا في سقوطه فالتقوى
 قول من يكره السقوط وان الهبة حاشا من في المهر كذا في الفسخ وقبيل
 الفسخ في ترجيح البنية من عصى في شقيق كذا في الفسخ وقبيل
 اخرا بانه فقام الخ البنية على ابنه فثبت ان باع الفسخ بنيت على الخ
 انه هو الذي رقت البنية ابنه بنيت ابنه في الفسخ **ولو** شهد اربعة عشر
 يقضي هناك بنيت له يدعى قول الحقيقة ومهره فثبت بنيت ابنه وولمه
 الفسخ فادعى الورثة في ترجيح البنية فثبت بنيت الفسخ في الفسخ
 الفسخ فثبت **ولو** اقرت البنية في يد رجل يدعى انه ابنه ويقوم على ذلك بنيت
 ورثته في تقيم بنيت ابنه فثبت البنية لورثته في الفسخ فثبت بنيت ابنه في الفسخ
 هذه وقام رجل اخر انه ابنه فثبت البنية لورثته في الفسخ فثبت بنيت ابنه في الفسخ

[illegible][illegible]

أدعى الله على جميع الأنهار فكذلك شهادة في باب الخوف في الشهادة **ولو** أدى
فرضا شهادة بقراره نفس ويكون إقامه الشبهة على قراره كإقامة الشبهة على السبب
وافى بعضهم بعد المقبول في الفقه والعطائيه في كتاب الشهادتين في نقل خبر الرافعي
في باب أصل الشهادة **الشبهة** الحقيقة أم الشهادة وتسمع في قوم كثير من مشهور
اجتمع عليهم على الكثرة في الفقه والعطائيه في كتاب الشهادتين في نقل خبر الرافعي
لأنهم الخ في باب الشهادة في النسب في كتاب الشهادة وفي النسب في
أدراك قولنا نعرف الله على عبيده في هذه أنه عورضه بطلت شهادتهم من الفقه
أننا رغبة في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم أن هذا شيخنا كبير لا يبعد على
المسئ بالقدم وليس عنده ما يكبر فيكلف الشهود له بداية تركه وكحرف في باب
به وبهذه أنكر أن الشهود في الشهادتين في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم
أشنيته وإنه يتألمهم طعنا في كلوا لا تقبل منهم هذا إذا فعلوا ذلك في الشهادتين
فإن لم يكن كذلك ولكن جمع أناس كدستشهاد وتأييدهم طعنا وأبقت لهم
دوايبا وأخرجهم من المصنف كرواوا كرواوا طعنا في صنفوه قال أبو يوسف في كرواوا
لا تقبل شهادتهم بعد ذلك وتقبل في كل الطعام قول محمد لا تقبل فيها والفقه على
قول أبي يوسف في العادة جرت بذلك فيما بين الناس خصوصاً في النكحة
فإنهم ينفذون أنكر والحجب ويشتركون في إقامه الشهادة في الفقه والعطائيه في كتاب
في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم أنكر في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم
التعبد عدم استعظام الشهود في كرواوا كرواوا طعنا في صنفوه قال أبو يوسف في كرواوا
العطائيه في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم أنكر في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم
في الفقه في قولهم أنكر في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم أنكر في كتاب الشهادتين في الفقه في قولهم
قد دل على أنتم في حكم التسخيم لوجه في ذلك كرواوا كرواوا طعنا في صنفوه قال أبو يوسف في كرواوا

عَمَّ لَسِيْرَه

ثم القى ولو بالكتب العفو رقبى كما تفرغوا والتشهير بظلمته وناقض غير عمر رضي الله
عنه وسخر وجهه كحول على السياسة اذ لا علم الا ما نزل فيه من الكتاب والقرآن
فكانت بهتة راسخا بنفق عيسوي طواها زاده في تاسعة اذ انزلوا ركنه في تاسعة
يكرم الله فيه بعد اللعب والقول العظيمة فكان الله وانفق على كسبه في القضاة ثم
ان انزل الله في تاسعة اذ علم الله القاضي يقين وتصديق عليه لا اذ انفق والقضاة
في كتاب الله وانفق على ربيع في الكتب **دعوى** القضاة في تاسعة اذ علم الله
تسمية القاضي لفتح في مستلذين ان في التبادلة بالوقف ان في تاسعة اذ علم الله
المعين في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
اذا ردت تحت وبها في التبادلة في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
ادعى الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
ان في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
ول تقبل تبادلة من التبادلة في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
ذلك ونخرج سكرنا في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
الله ان تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
ادعى سكرنا في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
سكرنا في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
بهذا ولو ذكر سبب الخواص في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة
في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة اذ علم الله في تاسعة

[Handwritten Persian text, likely a signature or title, written diagonally across the page.]

فستد غفلة وعسى يقع نفر على عور المسكين اذا اسك الفم في البيت
 لنس ويطير كجوز ثادته فقا ومرفعي في كذا الله تعالى في فضل من يقبل
 شهادة لفته **ول** يجوز شهادة القاصرة بانك طرئ او غير بانك طرئ فاولم
 لم يقبل شهادة في القاصرة والعبانك طرئ فاولم يقبل وان دام على ذلك حتى
 شغلته عن التمسوا او كان يحلف باليمين الباطلة في ذلك يقبل بها وانه لا يقبل
 في المحرم ولم يشغل ذلك عن الفرائض لا يقبل عدالة والمصلحة بان من الفرس
 لا يقبل العدالة عالم بمنعه ذلك عن الفرائض فقا ومرفعي في كذا الله تعالى في فضل
 فيمن يقبل بها شهادة لفته **سئل** عن ذنين شهدا على ذمي الزانية اسلموا
 ينكر ان يقبل شهادتهما ويحكم بالسكناء لم يقبل شهادتهما عليه بغير حكم
 بالسكناء هو بهر في الكسنة والاصوبة في كذا الله تعالى **سئل** عن شهود شهدوا
 باقرار رجل بالطلاق انشئت بعد شهر والى ان ادعى لم تصد رم زوجته فمن
 يقبل شهادتهما اول ايجبا يقبل شهادتهما بعد اقرارها فاما في غير هذا
 ان كانوا عاقلين بانهم يعيشت عيش الزوج والشهادة به وانه عاقل يجوز في
 الشهادة ويقضي بها في عين الحق في كذا الله تعالى شهدها بالحرمة المفضلة بعد اقرارها
 شهادتهما حكمه انهم في غير هذا يقبل ان كانوا عاقلين بانهم يعيشت عيش الزوج
 في الفتا والعلانية في كذا الله تعالى انفق عاقل مع الفصولين في كذا الله تعالى **سئل**
 ان عيتم الشهادة على عهد اقرارها واستسببه في المحرم والى لفته تبطل بقاء دم
 عنه على ما تم لم يقبل والفتا دم تقدر اصر على فقا لم يقبل في الجع الصغير
 يشبه الى انه حشنة الشهادة وفاقها متفاد دم وقد روي في غير رواية ان من
 الشهادة فاقها متفاد دم وعنه في كذا الله تعالى م وعنه ابي يوسف انه قد شهد
 باجماع في شين في ذلك مدة وقول على قدر ما كان في الامم القضاة والفقهاء

في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 تزويج كذا فقا من ذكر القبول يقبل الشهادة بخلاف الشهادة في لونه واليه
 بن ذكر القبول لم يقبل كذا في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى **سئل** انه
 سئل البتة على اصول مقارة منه انه الشهادة على حقوق العباد يقبل في دعوى
 منه مدعى انه يثبت حقوقهم يتوقف على ما يثبتهم ولو بالتوكيد في حقوق الله
 حيث لا يثبت في يد عورانه اقامة حقوقه فاقا في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 في ابايتهم فصار كذا الله عور موجوده ومنه انه الشهادة اذ شهدوا باكثر من اقرار
 كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 اقراره صحته وقيل بقبول الورثة لان اقراره رضاه لقول الورثة ولبنية لقرله
 ولول بنيت له فله تحليف الورثة واقفا اعقبتين في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 نقض عنه النصولين في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 عمر النفس في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 الى ان يسمع في مطلق عن بعض ذلك الحان ثم يجمع اقراره من غير شهادتهما
 عن شهدا في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 انقضى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 على الشهادة وان لم يكن بالاصول عذر من رضاه وسفره في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 عنه لا يفيج الا من عذر بالاصول في التمس فقا في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 فذكره ثم شهدوا عند الله عور فذكر الفتا على فضل يقبل في كذا الله تعالى في كذا الله تعالى
 استهلك الله واثبتوا شهده واذكره العدد ولم يذكره كذا الله تعالى في كذا الله تعالى

عدد ان يقبل لشدة قوة الفتوى في كسب الشهادة فلو لم يكن في الشهادة
وفي المنع من الشهادة بغير قوة واختلاف في لونها بان قال احد ما كنت بيضاء
 وان لم تكن سودا او قال احد ما كنت صفراء وان لم تكن حمرا قطع ان يقبل عند
 الحقيقة وعند ما لم يقبل ولو اختلف في الذكورة والانوثة او اختلف في لون
 في دعوى الغصب لم يقبل اتفاق الفتوى في الشهادة **وفي** شهادة
 المنتقى ابن سنان عن ابي يوسف ذكبت ارضي عن نفسه حتى قال شهد وعني
 بما فيه لم يجر حتى يقرأ عليهم ثم شهد بهم وفي الفتوى الحديثة وفي ان قضية
 لو كتبت ذكر حتى على نفسه ثم قال يقوم شهد وعني بهذا ولم يقرأ اذ كانت ولا هم
 قراوا فانه كتبه بين ايديهم ولما على انفسهم وسعهم ان يشهدوا عليه وهذا اذا
 علموا ما فيه وان لم يعلموا فيه لا يجوز لهم ان يشهدوا في الفتوى والتأثير فيه فكتبت
 الشهادة في الفصل الاول **سئل** عن ابيكم اذا حضر حاكم بفقيرة من كسبي
 ويسوغ له الحكم بركن لم يثبت هذا فخره ما يمكن باخباره فثبت
 افرعه موهم في السنة والجمعة في كسب الشهادة **سئل** اذا شهد الشهود
 المدعون بالشيء في شهادتهم تعيين ان لو اجابوا بشهادة تعيين ان كان
 بذكرهم بانه عني قادر على ان يدرك ان عليه موهم في السنة والجمعة فكتبت
 الشهادة **سئل** عن ابي اذا سئل عن ابنته فقال لابنتي في ولاي في شهادة
 في شهداء ثم اتى ببنية بعد حلف اذ هي عليه بل يقبل القاضي ويحكم على المدعي عليه
 بالحق ثم ابا نعم يقبلها القاضي بعد الحلف ويحكم له على المدعي عليه بالحق موهم
 السنة والجمعة في كسب الشهادة **سئل** عن رجل ادعى على امراته فأنفق
 بده على دار له بغير حق ولا به بغير يد عنه ما الى ان له دار في بلدة غير بلدة
 الى كسب له الحكم فانكر كونه اذ ارضى من الحكم ان يقبل ابنته ويقضي بالمدعي

ابا نعم لي كم قبول ابنته واذا ثبت عنده قضى للمدعي ما ادعى ولو لم يكن في الشهادة
 كسب من بغير حق في حقه واه موهم في السنة والجمعة في كسب الشهادة
سئل ان ابا يما اوصى اليه بامر او عاه صحت وانكر له كسب الشهادة في ابنتها
 وكلمة يقضي ديونه وادعى الوكيل او انكر تنويرا بصرا كسب الشهادة في ابنتها قبول
 وعنده **سئل** الوصي بحق لم يثبت ان يقبل ضامرا وان ولو شهد الوكيل بغير غرض
 للموكل انضام لم يقبل وان ثبت تنويرا بصرا في كسب الشهادة في ابنتها قبول وعنده
قالوا في شهادة اهل النجدة ان كانوا ياخذون شيئا من اليهودية يقبلون بغيرهم
 لانهم يكونون من الشهادة بالظن في الفتوى والعطائية في كسب الشهادة في ابنتها
 المحيط اليه لان في الرابع من الشهادة **اقول** سئلت يوما عن شهادة ان
 ضمت لثم انكر جوابي احبته او خطا وتثبت كثير من الفتوى والتعريف
 وجهه غلق مرمى الحديث في مثل جوابي لان عدم قبول شهادة ان من خطا قسبي
 بستان له انه قد يتوهم ان له حق سوال في يوم من له قوت يوم حديث انطلي ومثل
 ان سئل من ظهر غنى في غائبته فثبت في حقه من قسبي يا رسول الله وظهر غنى قال
 علم ان ما عند الله ما يغيبهم في الفتوى والعطائية في كسب الشهادة في ابنتها
استفاد ان في السنة عدم شهادة هذا ان سئل ان كان حاكم كبير ان كان
 محله وصا اكبر غير مقبولة نقض عليه البرهان في محله وغيره مطلقا
 الكبرية بسقط العدالة والعدالة شرط لقبول الشهادة في الفتوى والعطائية في
 كسب الشهادة **سئل** فلو عت امرأة انها امه الميت وانكر الولد كما هو في
 انه ما هو امه وانكر له الف غير ما حكم له بالبرهان في الشهادة ثم من الولد
 انه طلقها في حقه فقبض المرأة ان ابنتها شهد انه ما هو امه وانكر له في قوله
 مات وماي وانه زائدة لان يحتاج اليها في قولها كما انه كسب الحكم

فصل من النوازل لا يثبت لا يقين منها ولا معلوم الصبيان لا تعلقه ناصية كونه بالشارع
 مع الصبيان وبما ليس مع النسب وان يوم الجمعة في الطاعة وعن علمه انه قال
 عمن يبين معنى عقل امرأة واحدة والصحيح انه كان عدل يقين منها ولا يعلقه
 اذمة في كتاب الشهادة في بابه يقين منها **ر**ص وكذا في نفي خصوصه
 وقال فيهم خاصهم فهو وكين فيها شهدا لانه لو اقدم لم يكن هذا الوجه صحيحا
 وان وكل واحد على حدة بالخصوص والعرض كانت شرا ذل شيئا لصاحبها
 لو كان في خصوصه والعرض في الفاء وقرئ في كتاب الشهادة في فصل من يقين
 منها **ر**ص عليه دين لم يقين منها لم يوف مع رضى في ان الكتاب اقر
 انه الدين لغيره انه شهد له يومه بذلك قبل الدين لم يقين منها ولا شهد بعد
 ذلك جازي شهادته في وقتا وقرئ في كتاب الشهادة في فصل من يقين منها
 لشهده **ان** اذ كان بالكرساق فذكر في المعركة الشهادة قالوا كان
 في موضع لو فعلوا الشهادة بمكة لم يشهد ويثبت في منزله كان عليه ان يفت
 لا دار الشهادة في وقتا وقرئ في كتاب الشهادة في فصل من يقين منها **ر**ص
 شئ لا يقدر على الشئ ولا يمكنه الحضور في الشهادة ان ركب ليس عنده دابة ولا
 يستغنى به دابة فثبت المشهود له اليه دابة فركبها لا دار الشهادة لا يعلق شهادته
 وان لم يكن كذلك وهو يقدر على المشي وكان يجر دابة فثبت المشهود له دابة فركبها
 لا يقين شهادته في قول في يوسف ركة الله عليه في وقتا وقرئ في كتاب الشهادة
 في فصل من يقين منها **ر**ص شهادته لكل الربوا المشهور بركت القم عليه في الحلية
 في يده اذ كان قصر عليه موقوف به ثم شرط رد الشهادة ان يكون مقبولا عليه
 مشهورا بذلك وكان ينبغي ان تزول العلة بالكل مرة كما كان باليتم قال
 الشيخ ان ما تم شمس الائمة القمى ان الربوا انما يقطع علة لانه اذا كان مع علة

ربوا اول يجوز شهادته من غير شرط الا ان ولم يرد به الا انه في الشرب
 لانه مطبق وانما اراد به الا ان في النية بغيره في نيته ان يشرب بعد ذلك اذا
 وجده قال الشيخ ان ما تم شمس الائمة وشرط مع الا ان انه يظهر ذلك عند الناس
 او يخرج مكرام فيسخر منه الصبيان في ان من شرب الخمر في السر لا يقطع العلة قال
 في من ولا يجوز شهادته من السكر وانما اراد به ان لا يشرب سورا الخمر لا ان يحرم في
 سائر الشرب انما فطر الا ان فيه والتحريم في الخمر نفس الشرب فلم يشرط الا ان
 على الشرب في الفاء والتا غايته في كتاب الشهادة في الفصل الثالث في بيان يقين
 منها **ر**ص ومن يقين **ر**ص عن نصيرين كذا انه سئل عن شتم امه ومالكه و
 اولاده قال يقين منها دته اذ كان في كل يوم وكل رعة والكل انما يقين
 في الفاء والتا غايته في كتاب الشهادة في فصل من يقين منها **ر**ص في الحلية في قوله كذا
 امه واولاده وجها ذكره بعض الروايات انه يقين منها دته وقيل انما
 ذلك بطلت علة الله وان في ذلك احيانا لم يقين في الفاء والتا غايته في
 كتاب الشهادة في فصل من يقين منها **ر**ص انما عور في حقوق العباد شرط قبولها فان
 واقعة قبلت وان في تنوير البصار في كتاب الشهادة في فصل من يقين منها
رص ادعى على مكافئة فشهد به بسبب قبلت وعكسه لو كان يجب مطابقة الشهادتين
 لفظا ومعنى بطريق الوضع فهو شهادته بالنكاح وانما بالتزويج قبلت وشهادته
 والقطعة وكذا ما تنوير البصار في كتاب الشهادة في فصل من يقين منها **ر**ص
 شهد عند القاضي فتم يقين شهادته في تلك الى دته فشهد عند قاض اخر فذلك الحادثة
 على ان يقين في اجابيس القاضى الى اخره يقين منها دته في تلك الحادثة موافقة في
 الائمة والجماعة في كتاب الشهادة **ر**ص اذا شهدا في احد على الحق
 فشهدا في اخر على شهادته لا يقين وكذا في الشهادتين في اخر على شهادته وفي

شهدا دعيهما بالطلاق بعده جامع الفتاوى في كتاب الشهادة **يجب** ان يعلم
 ان العدة رتبة نصية للشهادة واجبة القبول لانه عالم بظهور الحق عند القاضي
 ثم على ان يجوز ان يضارب فضل عن الوجوه وظهور الحق بالشهادة باعتبار
 التمسود ودليل صدق التمسود العدة في الفتاوى والوطانية في كتاب الشهادة
 نقل عن المحيط البرهان في الفضل الثاني **ولو** شهد انه وقف على صيرته وما
 في غير ان الفقهاء جازوها في الجواب ليس بالزام وكذا لو شهدا في
 مدرسته يوقف له رتبة يقين شهدا دعيهما في فضل الجواب فيها فتاوى
 اهل المدرسته ان كانا في اضافة من الوطائف في ذلك الوقت لا يقين ولا يقين غير
 تقين وهو الصحيح لان كونه الوقفية في المدرسته وكونه الرتب في المدرسته ليس بلام
 بل ينقل الفتاوى والوطانية في كتاب الشهادة ونقل عن وضوح العدة **اقام** اورد
 المقتول بنية على ان زيد اجمعه وقتله واقام زيد بنية على ان المقتول ان
 زيد لم يجر ضي ولم يقتل بنية زيد ولا بنية اوليا المقتول ثم روي
 في كتاب الشهادة في باب القبول وعدمه **بنية** القبول في بنية كونه القبول
 مثل الثمن تنوير البصائر في الحق المربور **ولو** شهد احداهما ان قتلنا
 باع عنه وشهد الاخر ان قتلنا اخر بايع من يقبل في لفظ اننا الجبا
 فيه وامر وفي الحق في لو ادعى عينا في اننا له نخصيه منه الذي يريه
 فشهدا احدهما ان ملك المدعى وشهد الاخر على اقرار القاص بالملك له
 لا يقين جامع الفتاوى في كتاب الشهادة **شهدا** على اقرار بايع وضيق
 في الوقت وان كان يقين شهدا دعيهما جامع الفتاوى في كتاب الشهادة
 لو شهدا احدهما على الملك للمدعى والآخر على اقرار المدعى بالملك للمدعى
 لا يقين جامع الفتاوى في الحق المربور **شهدا** احدهما على اننا شهدا وبه

وفي العيب وان فرغ من اقرار الباع انه شهدا وفي العيب به لم يقين جامع الفتاوى
 في الحق المربور **ولو** يقين شهدا في المحاكاة فتاوى او مدبرا او مكابا او ثم
 وله وكذا مقتضى البعض في قول في صيغة رجمه له وينقد النكاح بغيره
 عندنا كما لا ينقد لبيها وفي العيب في النساء في الفتاوى وقاضي في كتاب الشهادة
دعي **ونظر** لثنا اربعة رجال في التمسود لقوله تعالى وثلاثة ياتين الفتنة
 في ذلك فيكم فاشهدوا بحديثين اربعة منكم ولقوله تعالى نعم لم يأتوا بربعة
 شهداء ونظر اربعة نفس في العدد والذكورة كانه البحر مجمع الانهر في كتاب
 الشهادة **ونظر** للقصاص وبقية الحدود رجلا لقوله تعالى واشهدوا
 شهيدين من ذكركم في يقين شهدا في النساء مجمع الانهر في كتاب الشهادة
ونظر لكونه في البكارة وعيوب النساء بان يطع عليه اربعة او خمسة
 سلمه لقوله صلى الله عليه وسلم شهادة اربعة رجل لا يسمع اربعة انظر اليه مجمع
 الانهر في كتاب الشهادة **ونظر** لغير ذلك المذكور في الحدود والقصاص وقيل في
 عليه اربعة رجال رجلا او رجلا او اثنتان ما كان الحق او غير ان كان النكاح والزرع
 والطلاق والوكالة والوصية والرجعة والتمسود من حيث لرب والعقار
 والنسب مجمع الانهر في كتاب الشهادة **يجب** ان يعلم بان الشهادة على حد الزنا
 وان شهدا الحدود في لمة ينجل بتقدم العهد عند علمائنا ثم لم يقيد بتقديم
 تقديم مربي فظا هو يقول في الجمع الصغير مشير الى انه ستة اشهر و
 فخرها متقدم وقد روي غير رواية الى ان الشهر والفرقها متقدم
 وعن محمد انه ستة ايام متقدم وعن ابي يوسف انه قال شهدا با ب صيغة
 حتى يقين لنا في ذلك مدة في ب وقال ابو علي قد راق ان الامم في الفتاوى
 العتائية في كتاب الشهادة نقل عن المحيط البرهان في الفتاوى في كتاب الشهادة

لا بد من ذكر الحدود عند الدعوى والشهادة عند البينة وان كان المدعى
 ان اذا شتموه فقه من دار عمر ومن الى ربة الكوفة في الفتا والمطانية في
 كتاب الشهادتين عن المصنف ابراهيم في الفصل في كتاب الشهادتين **واذا**
 شهد عدل او اقرار او اقرار او شهد عدل او شهد عدل او شهد عدل او شهد عدل
 او شهد عدل او شهد عدل او شهد عدل او شهد عدل او شهد عدل او شهد عدل
 كذا في البرازية وقد اثنى به شيخ الاسلام المولى المصنف ابو السعود الحارثي
 رآيت فتواه في تحفة الشريف اضررت امرأة بارته اذ زوجها فيها الزوج
 بالبعد العدة كما في الباب في مودته وتطليعه في الفتا والفتا في كتاب
 التمهيد **وفي** الخاتمة والذكر في الفروع بعد وجوبه ان كان له قسطين
 كالصوم والصلوة بطلت عده الله ان لم يكن له غيره بعد رواه لم يكن
 له وقت يعني كالتزكوة والنج ذكر الفتا في رواية ثم سمع محمد بن عبد
 عده الله وبه في محمد بن مقار وقال بعضهم اذا اقر الزكوة وانج فيه
 عده بطلت عده الله وبه في الفقيه ابو الليث وفي الظهيرية والصحيح
 ان التزكوة بطلت العدة وفي الخي واما في الصحيح ان تارة الزكوة لا بطلت
 وفي النوازل فان بعضهم اذا اقر الزكوة وانج بغير عده رذ هبت عده الله
 وبه في فتا في الفقه في كتاب الشهادتين في الفصل الثالث في بيان
 ما يقين شهادته ومن لا يقين **ولا يقين** شهادته ان كان الرجل المشهور بكونه
 المقيم عليه وفي الخاتمة في بيان ما اذا كان مفعلا عليه معروفا به ثم شهد في
 ان يكون مقبولا عليه مشهورا بكونه وكان ينبغي ان تكون العدة بالكلية
 كما في كتاب البيهقي في الصحيح ان ما تمسك له البينة من الرجل ان يقطع
 عده الله اذا كان مع علمه انه ربوا في الفتا في كتاب الشهادتين في كتاب الشهادتين

في الفصل

في الفصل الثالث في بيان ما يقين شهادته ومن لا يقين **والصحيح** ان تارة الزكوة
 لا بطلت العدة وان تركت الجمعة عده الله يقين شهادته في بعض المواضع
 اذ تمسك البينة انفسه وذكر في بعض المواضع انه بطلت ولم يقدر ولم يذكر
 وبه في تمسك البينة المحلواني رحمه الله وعليه الفتا في كتاب الشهادتين في باب
 عده الله غير عده الله اذا تركها لمرض او لسبب فداوتها ومن يتركها لمرض او لسبب
 او بطلت بطلت عده الله في الفتا والقاضي في كتاب الشهادتين في بعض
 شهادته في بعض المواضع **وان** تركت الصلوة بالجمعة عده الله بطلت عده الله
 بطلت عده الله وان تركها متا ولا بان كان يقين ان كان يقين بطلت عده الله
 يقين شهادته في كتاب الحدود في كتاب الحدود في كتاب الحدود في كتاب الحدود
ادعي اعدا ان البيع الذي جرى بينا في الدار كان بيعا تاما ودعي في بيع
 الوفاقا جميعا البينة يقين بنية مدعي الوفاقا في فسادها بغير البينة
 فان قيل ان بيع الوفاقا بمنزلة الرهن عند هذا الشيخ وجب عده الله في بيع علم
 قلتم في بيع هذا الكتاب وقد ثبت ان محبنا ان اعدا ان ثبت الرهن وان
 ان البيع في بيع الوفاقا لان من المكس فكان اكثر البينة وكان هو هو
 في كتابه عده الله في الباب الثالث **لو ادعي** الغصب وسبب ان قراره ثبت
 ولو شهد احد من يدين بالغصب والقرار به يقين في الفتا والفتا في
 كتاب الشهادتين في بعض المواضع **ويكفي** لشركته ان يقال هو عدل وان لم
 ان ثبت في دار السلام في زماننا كان انما هو عده الله في دار السلام ولهذا
 ان ثبت في دار السلام في زماننا كان انما هو عده الله في دار السلام ولهذا
 عده الله في الشهادته لانه العدة والمجود في فساد اذ ان يكون عده الله
 لا يجوز شهادته كل واحد منهن في كتاب الشهادتين في كتاب الشهادتين

عدلان عندئذ يدين الله بينكم فاستوفوا له شهادتها لا يشكها بائد
 اذ الطيب منها صا حبره وكس ليد ايرضا بها شهد بها ان الله على
 شهدا و منها بال شهادته و به انهم يكره ان يلقى في ذلك ان لا يشهد على شهادتها
 بذلك انهم ما شهد بها و بها و في الواجب على محمد انهم يشهدوا انهم
 له على ذلك و لا يشهدوا انهم عليه و في نوادر مسلم عن محمد انهم ليسوا
 اذ شهدوا انهم ما لم يشهدوا و في نوادر ربيع عن ابي يوسف اذ
 شهد الرجل على رجل برص ثم اضره رجلا في شق به ان قد قبضت فقبض له
 ان يمنع من الشهادته و اذا سئل الطالب ان يشهد بوجه فان ابي يوسف
 و كذا في الكتاب ان الشاهد الرجل على نكاح امرأة ثم اضره عدلان في شق بها
 ان يقطعها و امرأة في نكاح فان الرجل ان يشهد له بالنكاح لم يكن له ان
 يمنع من الشهادته ولو كان الطالب اضره بالظن في هذه المسئلة او القس
 في المسئلة المقعدة ثم دعاه الى عكك الشهادته لم يشهد بها في القدر
 الثاني في كتاب الشهادات في الفصل الاول في بيان هل تحل
 الشهادته و من اداها **وفي** شرح شهادت الجمع ان من عاين
 دابة تتبع دابة و ترضع منها حل له ان يشهد بان دابة المرضعة لصاحب
 الدابة ان اخرى و بالتاج و يمكن ذكر الشيخ الامام شمس الداعية اخرى
 في شرح دعوى الحص و في التاج الشهادة بالتاج ان يشهد بانها
 كانه يبيع هذه الناقة ولا يشهد ادا الشهادته على الولادة في القدر
 الثاني في كتاب الشهادات في الفصل الاول في بيان هل

تحل الشهادته و من اداها

١٦٨

٦٠
اما رجب مرفوعة لعلى القاسمى



بسم الله الرحمن الرحيم رب انعمت فزدا يا كريم
الحمد لله الذي انزل القرآن العظيم القديم وبينه بالاحاديث الثابتة عن النبي
الكريم بنقل الصحابة والتابعين واتباعهم من ائمة الدين المجتهدين في الطرق
القويم صلى الله تعالى وسلم عليه وشرف وكرم لديه وعظم من انتسب اليه **اما بعد**
فيفول خادم الكلام القديم ولازم الحديث القويم علي بن سلیمان محمد القاري
الراجي عفوره الباري ان كلام الله محفوظ بفضله وكرمه عن الخطأ ونطقه
وقلمه في سنده وذلك لقوله سبحانه وتعالى انا نحن نزلنا الذكر واتنا الحافظون
وقد اقيم بحفظه جمع محافظون مع بعد العهد عن زمانه عليه السلام الى يومنا وهو
المجاوز عن الالف من الهجرة الى مدينة الاسلام لكن الاحاديث المبينة للاحكام صلتها
ظنية عند الانام لأجل بعد الأيام فلها وقعت احاديث موضوعه بين العوام
لكن العلماء الاعلام قاموا بحقوق القيام وميزوا بين الصحيح والسقيم والحسن
والضعيف والمرفوع والموقوف والمقطوع والموضوع فقد روي الحافظ
ابو نعيم في الحلية عن أبي هريرة مرفوعاً ان الله عند كل بدعة يبدي الاسلام ولياً من
اوليائه يذب عنه دينه اي يدفع ما وضعه بعض اعدائه ثم تواتر عنه عليه السلام
معه وكاد ان يواتر مني ما اخرج الشيخان والحاكم عن أبي هريرة من كذب علي

منعداً

منعداً فليتبوا مقعده من النار وفي رواية لها والترمذي والنسائي وابن ماجه والدار
قطني عن انس انه قال انه لم يفتني انا احدكم حديثاً كثيراً ان النبي صلى الله عليه وسلم
من تعمد علي كذباً فليتبوا مقعده من النار ولهم ايضا عن علي قال قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تكذبوا علي فانه من كذب علي فليبع النار وللشيخين والترمذي
عن المغيرة بن شعبه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كذبا علي ليس
كذب علي احد من كذب علي فليتبوا مقعده من النار وللخاركي وابي داود والنسائي
وابن ماجه والدارقطني عن عبد الله بن الزبير قال قلت للزبير اني لا اسمعك
تحدث عن رسول الله عليه السلام كما يحدث فلان وفلان قال اما اني لم افارق
منذ اسلمت ولكني سمعته يقول من كذب علي فليتبوا مقعده من النار زاد
الدارقطني والله ما قال منعدا وانتم تقولون منعدا وللخاركي والدارقطني
عن سلمة بن الاكوع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بطل علي من لم
اقل فليتبوا مقعده من النار وللخاركي والترمذي والدارقطني والحاكم في المدخل
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال عليه السلام حدثوا علي ولا تكذبوا علي فمن
كذب علي فليتبوا مقعده من النار ولا احد والترمذي وصححه وابن ماجه
عن ابن مسعود قال قال عليه السلام من كذب علي منعداً فليتبوا مقعده من النار
ولا احد والدارمي وابن ماجه عن جابر قال قال عليه السلام من كذب علي منعداً فليتبوا
مقعده من النار والدارمي وابن ماجه عن ابن قتادة قال سمعته عليه السلام

يقول على هذا المبرأياكم وكثرة الحديث عنى فمن قال على فلا يقل إلا حقاً وصداً
ومن قال على ما لم يقل فليتبوا مقعده من النار ولا ينبغي ما جع عن أبي سعيد الخدري
مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار ولمسلم والترمذي والنسائي
عن أبي سعيد مرفوعاً قال لا تكتبوا عني شيئاً سوى القرآن فمن كتب عني شيئاً
غير القرآن فليمحه وحدثوا عن نبي إسرائيل ولا حرج وحدثوا عني ولا تكذبوا
على ومن كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار وأبو يعلى والعقيلي والطبراني
في الأوسط عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعاً كذب على متعمداً أو رد
شيئاً امر به فليتبوا بيئاً في جهنم ولأحمد وأبو يعلى عن مرفوعاً من كذب على فهو
في النار ولأحمد والبخاري وأبو يعلى والدارقطني والحاكم في المدخل عنه عثمان
أنه كان يقول ما ينبغي أن يحدث عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يكون
أولاً أصحابه عنه ولكني أشهد لسمعه يقول من قال على كذباً فليتبوا بيئاً في النار
وأبو يعلى والطبراني عن طلحة بن عبد الله مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده
من النار وللبخاري وأبو يعلى والدارقطني والحاكم في المدخل عن سعيد بن زيد بن عمر
بن نضيل أنه عليه السلام قال إن كذباً على ليس ككذب على أحد من كذب على متعمداً
فليتبوا مقعده من النار ولأحمد وهذا ابن سيرين في الزهد والبخاري والطبراني
والحاكم في المدخل عن ابن عمر مرفوعاً أن الذي يكذب على نبي له بيت في النار ولأحمد
والحاكم في المدخل عن أبي أسامة في مسنده والطبراني عن معوية بن أبي سفيان مرفوعاً

من كذب

من كذب على فليتبوا مقعده من النار ولأحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني عن
خالد بن عرقطة مرفوعاً من كذب على متعمداً ولفظ البخاري قال على ما لم يقل
فليتبوا مقعده من النار ولأحمد والحاكم في المدخل عن أبي أسامة والبخاري
والحاكم في المدخل عن يحيى بن ميمون الخضرى أن أبا موسى العافى سمع عقه
بن عامر الجهني يحدث عن النبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث فقال أبو
موسى هذا الحافظ أو هالك أنه عليه السلام كان أخيراً من بني النضير قال عليكم
بكتاب الله وسنة جعون أن صاحبكم إلى قوم يحبون الحديث عنى فمن قال على ما لم
يقول فليتبوا مقعده من النار ومن حفظ شيئاً فليحدث به ولأحمد وأبو يعلى و
الطبراني عن عقه بن عامر مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار
ولأحمد والبخاري والطبراني عن زيد بن أرقم مرفوعاً من كذب على متعمداً فليتبوا
مقعده من النار ولأحمد عن قيس بن قيس بن عباد الأنصاري مرفوعاً
كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار أو بيئاً في جهنم وللبخاري والعقيلي في
الضعفاء عن عمر بن حصين مرفوعاً من كذب على فليتبوا مقعده من النار
والطبراني في الأوسط عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً لبس حلة مثل حلة النبي
فأتى أهل بيت من المدينة فقال أنه عليه السلام امرئ أي أهل بيت من المدينة
سئلت أسطفت فاعذوا له بيئاً وأرسلوا رسولاً إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأخبروه فقال لا ينبغي وعمر رضي الله عنهما انطلقا إليه وجدتماه

حيا فاقلاه فخره بالثار وان وجدته قد كفيناها ولا اراك الا وقد كفيتهم ما حرقا
 فانيه فوجده قد خرج من الليل يبول فلدغته حية افغى فمات فخره بالثار فخرجوا
 اليه صلى الله عليه وسلم فاجراه فقال عليه السلام من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من
 النار ولا ين عدي في الكامل عن بريدة قال كان حي من بني لبث على يمين من المدينة
 وكان رجلا قد خطب فيهم في الجاهلية فلم يرو وجهه فانا هم وعليه حلة فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كسافي هذا واحرقه ان حكم في موالك ودمائكم ثم انطلق فنزل على
 تلك المرأة كان خطيبا فارسل القوم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب عدو الله فارق
 رجلا فقال ان وجدته حيا فاضر بعنقه وان وجدته ميتا فاحرقه فوجده قد
 لدغته افغى فمات فخره بالثار فذلك قوله عليه السلام من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده
 من النار وللطبراني عن عبد الله بن محمد بن الحنفية قال انطلقت مع ابي من اسلم
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ارضى بيا بال
 الصلوة قلت اسمعت دامن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففضب واقل بجده ثم اند عليه السلام
 ان احكم في نسائكم بما شئت فقالوا سمعنا وطاعة لا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقوا
 رجلا اليه عليه السلام فقال ان فلانا جاءنا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ف
 احكم في نسائكم فان كان غير امرك فسمعنا وطاعة وان كان غير ذلك فاف
 حبينا ان نعلمك ففضب عليه السلام وبعث رجلا من الانبياء وقال اذهب
 فاقبله واحرقه بالثار فانتهى اليه وقد مات وقبره فابش فخره بالثار ثم

ان يفتي حلالا حتى يصاب العلة
 انهم قال امض عليه السلام

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار
 فقال ترا في كذبت على رسول الله بعد هذا وللطبراني في الأوسط عن زيد بن
 ارقم والبراء بن عازب رفعاه من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار
 وللطبراني عن ابي موسى الأشعري حرقوا من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده
 من النار وللطبراني في الأوسط عن معاذ بن جبل رفعوا من كذب على متعمدا فليتبوا
 مقعده من النار وللطبراني عن عمر بن مرة الحنفي بهذا اللفظ وكذا للطبراني
 في الصغير عن نبيط بن شريط وكذا للطبراني عن عماد بن ياسر وكذا له عن عمرو
 بن عبسة وكذا عن عمرو بن حريث وكذا له وللدارمي عن ابن عباس وكذا له عن
 عتبة ابن غرغروان وكذا له وابن عدي عن العرس بن عيمر وكذا له وللدارمي عن
 ابن حمره وكذا له وللزارعي عن ابي مالك الأشجعي عن ابيه واسمه طارق بن اسيم وله
 وابي نعيم والاسميلي في معجمه عن سلمان بن خالد الخزازي رفعوا بلفظ من كذب
 على متعمدا فليتبوا بينا في النار وللطبراني عن عمرو بن دينار ان بني صهيب قالوا
 لصهيب يا ابا ناسا اصحاب النبي محمد ثون عن ابا نهم فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار وللطبراني بهذا اللفظ عن
 السائب بن يزيد وله عن ابي امامة الباهلي بلفظ من كذب على متعمدا فليتبوا
 بين عني حنم رله عن ابي فرصاه انه عليه السلام قال حدثوا عني بما سمعوا
 ولا تجعل لرجل ان تكذب عنك او قال علي غير ما قلت بني له بيت في

جهنم بوقع فيه وله عن رافع بن حجاج حرموا لا تكذبوا على فانه ليس كذب على
لكذب على احد وله عن ابن ابي اويس الثقفي حرموا من كذب على نبيه او على
عينه او على والدته لم يرح راحة الجنة وله في الاوسط عن حذيفة بن اليمان
لا تكذبوا على ان الذي يكذب على لحي وله في الاوسط عن ابي خلد قال سمعت
ميمون الكركي وهو عند مالك بن دينار فقال مالك بن دينار ما التبت
لا يحدث عن ابيه فان اباك قد درك النبي صلى الله عليه وسلم منه فقال كان ابي لا يحدث
عنه عليه السلام فها ان تريد ان تبص في الكلام وقال سمعته عليه السلام
من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار وله عن سعد بن المدائني عن ابيه
السلام من علم شيئا فلا يكتمه ومن كذب على فليتبوا مقعده بينا في جهنم ولا بد
محمد بن ابراهيم عن كتاب الحديث الفاضل عن مالك بن عتاهية انه عليه السلام
عهد اليها في حجة الوداع فقال عليكم بالقرآن وستر جفونكم الى اقوام يجذون عن
فن عقل شيئا فليحدث به ومن قال على ما اقل فليتبوا بينا في جهنم وللطبراني
والرازي عن رافع بن خزيمة قال مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ونحن نتحدث
فقال ما تحدثون فقلنا ما سمعنا منك يا رسول الله قال تحدثوا وليتبوا من
كذب على متعمدا من جهنم ولابن سعيده والطبراني عن المنقي التميمي قال ابنت النبي
صلى الله عليه وسلم بصدة ابلتنا فامرنا فقبضت فقلت اني انا قاتلته
فامرنا بالهدية من تصدق فكت ابا ما وخاض الناس انه عليه السلام باعت

خالد بن الوليد الى رفيق مضر فصدقهم فقلت والله ما عند اهلنا من مال ثمة
عليه السلام فقلت ان الناس خاضوا في كذا فرفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه حتى نظرت
الي باض بطنه وقال اللهم لا اهل لهم ان يكذبوا على قال المنقي فلم يحدث
بحدث عنه عليه السلام الا حديث نطق به كتابا وجرى به سنة يكذب عليه في جاته
فكيف بعد ممانته ولذا رقتني عن رافع ابن حجاج قال كنا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاجاء رجل فقال يا رسول الله ان الناس يجذون عنك بكذا وكذا او قال
قلنه ما اقول الا ما ينزل من السماء ويحكم لا تكذبوا على فانه ليس كذب على
كذب على غيره وللبزار عن ابن عمر مرفوعا عن ابي الفري مالم تروا من ابي
الفري من قال على ما اقل وللعقيلي في كتاب الضعفاء عن ابي كبشة الامبارك
بلفظ من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار وللعقيلي عن غزو ان يهد
اللفظ وله والطبراني في الافراد عن ابي رافع من كذب على فليتبوا مقعده
من جهنم ولابن عساكر في تاريخه عن واثله بن الاسقع سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان من الكبار ان يقول الرجل على ما اقل ولابن عدي والحاكم في المدخل
من طريق اخر عن واثله بن الاسقع مرفوعا ان ابي الفري من قولين مالم اقله
او من ارك عينيه في المنام مالم تروا للخطيب في تاريخه عن النعمان بن بشير بلفظ
من كذب على فليتبوا مقعده من النار والطبراني عن مسافه بن زيد بلفظ من قال
على ما اقل فليتبوا من النار والحاكم في المدخل عن جابر بن عبد الله اشتد غضب

الله على من كذب على متعمداً وللمحاكم في المدخل عن هبة بن حكيم عن ابيه عن جده
مرفوعاً من كذب على متعمداً فلعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه
 صرف ولا عدل وللمحاكم في المدخل عن حذيفة من كذب على متعمداً فليتبوا مقعده
 من النار وللمحاكم في المدخل عن عبد الله بن الزبير ولقظه من حدث على كذباً
 فليتبوا مقعده إلى النار وللبزار وابن عدي عن ابي هريرة مرفوعاً لأنه لا يرجو
رايحة الجنة رجل ادعى إلى غير ابيه ورجل كذب على نبيه ورجل كذب على عبيه
ولأحمد وهناد والمحاكم في مسند دكة جهنم ولأبن صاعد في جملة لطف هذا
الحديث عن سعد بن أبي وقاص ولقظه من قال على ما لم اقل فليتبوا مقعده
 من النار وللخطيب في التاريخ عن ابي عبيدة بن الجراح بلفظه من كذب على متعمداً
 فليتبوا مقعده من النار ولأبن عدي عن صهيب ولقظه من كذب على لطف يوم
القيمة ان يعقد بين شعورين فذلك الذي ينعني من الحديث وكذا الدارقطني
 في الأفراد والخطيب في التاريخ عن سلمان الفارسي وكذا أبن الجوزي والحافظ
بوسف بن خليل الدمشقي في جملة لطف هذا الحديث عن ابي ذر وكذا أبن صاعد
 وغيره عن حذيفة بن اسيد ولأبن عدي عن ابي هريرة من أحدث حديثاً أو أوحى
محدثاً فلعنة الله والملائكة والناس أجمعين وعلى من كذب على متعمداً ولأبن
قانع في معجمه عن اسباحة بن زيد من يقول على ما لم اقل فليتبوا مقعده من النار
 وذلك انه يفت رجلاً في حاجة فكذب عليه فدعى عليه فوجد ميتاً قد اشتق بطنه ولم

عن أبيه في مخطوط من تصورات
أول خديجة معقل من آثار
لفظ بيتا 2 جضم

تفہیم

تقبله الأرض ولله ارقطى وابن الجوزي عن عبد الله بن النضر عن كذب علي بن
فلتبوا مقعده من النار ولأبى الجوزي من وجه آخر عن عبد الله بن النضر قال ايوما
لا صحابة يندرون ما نأول هذا الحديث من كذب علي بن ميمون فليتبوا مقعده من النار
رجل عشق امرأة فأتى اهله مساء فقال اتي رسول الله يعني البكر ان انصتف في ابي
بيونكم شئت وكان ينظر بيتوته المساء فأتى رجل منهم النبي فقال ان فلانا انا بن عمر نك
امرنا ان نبيت في ابي بيوننا شأنا فقال كذب باقلا انطلق معه فانما مكنت الله فيه فاصبر
عنقه وحرته بالنار ولا اراد الا قد كفيته فجارت السماء فصب فخرج ليتوضأ فلسفه
افى فمات فلما بلغ ذلك النبي قال هو في النار ولأبى قاضي في معجم الصحابة وابن الجوزي عن
عبد الله بن ابي اوفى بلفظ من كذب علي بن ميمون فليتبوا مقعده من النار وكذا الهما عن زيد
بن اسد وكذا الهما عن عفان بن جبيب وللجوزي قاضي وابن الجوزي عن عبد الله بن ميمون
على ما نقل فليتبوا ابي عيسى جهم مقعده ولأبى صاعد وغيره عن عائشة وعن ابيها
بلفظ من قال على ما نقل فليتبوا مقعده من النار ولله ارقطى وابن الجوزي عن أم المؤمنين
ولفظ من كذب علي بن ميمون فليتبوا مقعده من النار ولأبى الجوزي عن علي ولقطة من كذب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتا يدمث مجله من النار ولأبى الجوزي عن ابن عباس قال قال
العباس يا رسول الله لو اتخذنا لك عربشا تكلم الناس فوقه ويسمعون فقال لا ازال هكذا
يصبني عبادهم ويطلون عفي حتى يرمي الله منهم من كذب علي فوعد النار ولأبى
عدي عن سبعينه من كذب علي بن ميمون فليتبوا مقعده من النار وكذا لأبى خليل عن زيد

بن ثابت وكذا عن كعب بن قطبة وكذا عن والدين العشواء وكذا له ولأبي نعيم عن
عبد الله بن زعيب ولأبي نعيم عن جابر بن حابس بلفظ من قال على ما لا يقل فليتبوا مقعده
من النار **تنبيه** قال الحافظ السيوطي روي هذا الحديث أكثر من مائة من الصحابة
وجمع طرقه اليكم جميع من أهل النجاة وقد نقله ابن الجوزي عن محمد بن أحمد بن عبد الوهّاب
الأسفرايني أنه ليس في الدنيا حديث اجتمع عليه عشرة المشهود لهم بالجنة غير حديث
من كذب على قال ابن الجوزي ما وقع في رواية عبد الرحمن بن عوف إلى الآن انتهى
ومن لطيف ما يذكر في ذلك ما رواه العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوري في
صاحب التصانيف قال حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن علي المؤدّب حدثنا أبو المظفر محمد
بن عبد الله بن الحسام السمرقندي قال سمعت الحظري واليأس يقولان سمعنا رسول الله
صلعم يقول من قال على ما لا يقل فليتبوا مقعده من النار قال الذهبي هذا الحديث أملاً
أبو عمرو بن الصلاح وقال هذا وقع لنا في نسخة الخطر واليأس قال الذهبي هذه نسخة
ما دروي من وضو فائدة قال شيخنا مشايخنا الحافظ جلال الدين السيوطي لا أعلم
شبهاً من الكبار قال أحمد بن أهل السنة بن كفير من كذب على رسول الله صلعم
فإن الشيخ باب محمد الجويني من أصحاب الشافعي وهو والد امام الحرمين قال إن من تمّدّ الكذب
عليه السلام يكفر كراهية عن الله وتبعه على ذلك طائفة منهم الامام اصر الدين
ابن المنير من أئمة المالكية قلت ويؤيدها قوله عليه السلام ليس الكذب على كالكذب
على غيره وكذا امره بفعل من كذب عليه وإحراقه بعد موته وذلك لأن الافتراء عليه

٢٦
افتراء على الله فإنه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وبقره قوله في ما تقدم
اقول الاما ينزل من السماء فاذا كان كذلك فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً وانما يفترى
الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله أي الكذب على الله ورسوله فإن الكذب على غيره
لا يخرج به عن الأيمان باجتماع أهل السنة والجماعة **فصل** اخرج مسلم والترمذي
وصححه وابن ماجه عن المفيرة بن شعبة عن النبي صلعم أنه قال من حدث على حديثنا
وهو يري أنه كذب فهو واحد من الكاذبين يروي بصيغة الجمع والتنبيه وكذا اخرج
مسلم وابن ماجه عن سمر بن جندب عن حروفاً ولأبي ماجه عن علي بلفظ من روى
عني حديثنا وهو يري أنه كذب فهو واحد من الكاذبين وللمبارك رواه ابن عدي عن
انس ولفظه من كذب على في رواية حديث فليتبوا مقعده من النار ولأبي نعيم
عن انس بلفظه كذب على في حديث جاء يوم القيمة مع الخاسرين ولذا روي قطيبي
الأفراد عن انس حروفاً والذي بنفس أبو القاسم بيده لا يروي عن أحد عالم
أقله الآتي مقعده من النار ولا أحمد وابن عدي عن ابن عباس بلفظ اتقوا الحديث
عني لا أعلم من كذب على من بعد فليتبوا مقعده من النار وللطبراني عن أبي
إسماعيل ولفظه من حدث عني حديثاً كذباً متعمداً فليتبوا مقعده من النار قال النووي
في شرح المصحيح روى الحديث الموضوع على من عرفه كونه موضوعاً أو غلب على ظنه
وضعه فمن روى حديثنا علم وضعه أو ظن وضعه فهو من رجع في الوعيد قال ولا
زوف في تحريم الكذب عليه السلام بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه كالتزغيب

والزهيب والمواظد وغير ذلك من انواع الكلام حرام من اكبر الكبائر وافصح القبايح
باجماع المسلمين الذين يعتمد لهم في الاجماع الى ان قال وقد اجمع اهل الحل والعقد
على تحريم الكذب على احاد الناس فكيف بمن قوله شرع وكلامه وحج والكذب عليه كذب
عليه تعالى عز وجل وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى قال الحافظ جلال الدين
السيوطي طبق علماء الحديث على انه لا يحمل رواية الموضوع في اي معنى كما لا مقرنا
ببيان وضعه بخلاف الضعيف فانه يجوز روايته في غير الاحكام والعقائد قال مؤن
جزم بذلك النووي وابن جماعة والطبي والبلقيني والرملي قلت وقد صرح به جاقظ
عصر العسقلاني في شرح مجتهده وقال لا دار فطنى نوءد عليه السلام بالنار كذب عليه
بعد امره بالتبليغ عنه في ذلك دليل على انه انما امر ان يبلغ عنه الصحيح دون التسقيم
للقودون الباطل لان يبلغ عنه جميع ما روي عنه لانه قال عليه السلام كفى بالمروءة
انما ان يحدث بكل ما سمع اخرج مسلم في حديثه بغيره ثم من روى عن النبي صلى الله عليه
وهو شاك فيه اصح او غير اصح يكون كاحد الكاذبين لقوله عليه السلام من حدث
عني حديثا وهو بري ان كذب حيث لم يقل وهو يستيقن انه كذب ولتخر عن مثل
ذلك كالحلفاء الراشدين والصحابه المتبحرين يتقون كثرة الحديث عنه عليه السلام
وكما ابو بكر الصديق وعمر الفاروق وطلحان من روى لهما حديثا عنه عليه السلام لم
يسمعه باقاه اليسته عليه ويتوعداته في ذلك وكان على يستحلفه عليه وكان بعض المتأخرين
من المتحدثين من الصحابة والتابعين كما يقول او فربا هذا او نحو هذا او شبه هذا

كذلك

كل ذلك خوفا من الزيادة والنقصا او التسهوا والتسببا وكما من جملة المخاطبين في هذا
الامر والشان ابو حنيفة النعمان وقد اخبر عليه السلام بما يقع في آخر الزمان امته
من الروايات الكاذبة والاحاديث الباطلة فحذرهم عن ذلك خوفا ان يقع هالك هنا
فقال سيكون في آخر الزمان انا من امتي مجتذونكم بما لم تسمعون انتم ولا ابائكم فائباكم
واياكم ويا هذا اخرج مسلم من حديث ابى هريرة ومن هنا قبل الاسناد من الذين لانه
عليه مدار المجتهدين **فصل** قال الحافظ زين الدين العراقي في كتابه المستمسك بالبايعات على
الحلال من حوادث الفضا ثم الفضا يعني القصص ينقلون حديثه عليه السلام من غير معرفة با
لصحيح والسقيم قال وان اتفق انه نقل حديثا صحيحا كان انما في ذلك لانه ينقل ما
لا علم له به وان صادف الواقع كان انما باقاه على ما لا تعلم قال وايضا فلا يحمل لاحد من
هو بهذا الوصف ان ينقل حديثا من الكتب بل ولو من الصحيحين لم يقر به علم من
يعلم ذلك من اهل الحديث وقد حكى الحافظ ابو بكر بن خيزر اتفاق العلماء على انه لا يصح
المسلم ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا يخفى بكون عنده ذلك القول مرويا ولو على اقل
وجوب الروايات لقوله عليه السلام من كذب على منعد فليتبوا مقعده من النار وفي بعض
الروايات من كذب على مطلقا من غير تقييد **فصل** قال الجوزقاني بسنده الى
ابى العباس السراج يقول شهدت محمد بن اسمعيل البخاري ودفع اليه كتاب من ابن
كرام يسأله عن احاديث منها الزهرى عن سالم عن ابيه مرفوعا الايمان لا يزيد ولا ينقص
فكتب محمد بن اسمعيل البخاري على ظهر كتابه من حديث لهذا استوجب الضرب الشديد

عن ابن معين يقول في سويد الأثباري هو حلال الدم وقال الحاكم انكر على سويد حديثه

فمن عشق وعف وكنم وقال يحيى بن معين لما ذكر له هذا الحديث له قال ذنوب ورجح

منه فقه سمعوا واما اذا رزقوا فداؤا عندهم مع معانهم او اعانوا رزقهم

ان شاء الله تعالیٰ

أخوه رهاب نفسه وخرج يفتعل في عم غابته ورمى قاتل كار رسوله صلعم

اذا اطلع على احد من اهل بيته كذب كذب لم ير لم يصاغه حتى يحدث لله توبة

واخرج ايضا انه عليه السلام ابطال شهادة رجل في كذبه قال عمر لا ادرك ما لك

المكذبت اكدب على الله امر على رسول الله **فصل** قال الدارقطني فانتم منونم

ان السكاهه فيمن روى حديثا مردودا غلبت عليه اللبس من اكله فثبت ذلك ان

احياءها بالعدل على هذا واحمد الله الذي افاض علينا من فضله

أخذوا من كل طائفة من آلهم

وہابیہ کی ابتدا سے اب تک کے حالات و احوال کا یہ سچا سچا بیان ہے۔

القطا أما يخشى أن يكون هو أول الدين تركت حديثه خصماءه عند الله تعالى

فقال لأن يكون هو لا، خصاً، أحب إلي من أن يكون النبي صلعم خصي بقول له

لو تذب الكذب عن حديني قال واذا كما يشاهد بالزور في حق سيرة تامة حقير

محب كشف حاله فالكاذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وأولى لأن الشاهد إذا كذب في

شهادته بعد ذكره المنفعة على الكاذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومحمد الخلداء وشيئا

فَرَّوْكَ عَنْ سَفْهَاتِ الثَّوْرِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَا ضَعِيفٌ وَلَا قَوِيٌّ وَلَا أَخْذُ وَاعِنٌ

فَوَلَّى الْاِثْنَيْنِ ذَاكَ عِنْدَهُ قَالَ وَسَلِّمَ عَلَيْهِمَا وَبَارَكُوا فِي عَيْنَيْهِ

الحاج: اذ في المذنبه الاحياء اتمه قال: وفالشعوبه: والالكيكم في

عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الناس ليس هو عيبة فقال يا احمق هذا دين ورنه حجاباه قال وقد قال احمد بن

بند و الجرجانی لا احمد بن حنبل انه لیستد علی ان اولی فلا یضعف فلا کذاب یقال احمد

اذا سكنت انت تعرف الجاهل الضحيح في السفيم وروى ان سيفيا الثور من رجل قفا

لا تسفه السكوت عليه ولا يكون ذلك غشاً فان مثل العلماء كالنفاق فلا يسع الناقد

فمن أنشد الآذنين من غدا وكشفته من الحجاب نزل نعاله انقباض في دين

فی دینہ ان لوہیوں کو کہ ان کے لئے سب سے بڑا عیب ہے

الله وکذا روی علی ابن عیسیه وعلی بن ابی طالب وعلی بن جعفر با

بلى بمكة حديثا محمد بن يحيى حدثنا البلبث عن نافع عن ابن عمر عن عماره سئل عن حديثه

ومن شئ فقد سألته الحديث وبه بنادى يوم القيمة اين بغضاد الله فبقوم سؤال

المساجد فقلت يا شيخ اتق الله ولا تكذب على رسول الله فقال استمني في حل انتم

تخسده و الأستاذی فلم ازاله حتی حلفان لا یحدث مکه بعد ان خوفه بالسلاط

وكانت صلوات الله على من حضره من المؤمنين في مسيرهم إلى مكة

فنا من ادره قاصدنا الحاد بنحو و مرز نه نالاست

خلق الله من كل كلمة منها طيرا منقاره من ذهب وريشته من مرجان واخذ في قصته
 نحو من عشرين ورقة فجعل احمد بن حنبل الى يحيى بن جابر الى احمد فقال انت حدثتني
 بهذا فقال ما سمعت بهذا الا الساعة فلما فرغ من قصصه واخذ القطيعا ثم قد
 ينتظر بعينيه فقال له يحيى بن معين بيدك نعال فناء متوقفا للنوال فقال يحيى بن حنبل
 بهذا الحديث فقال احمد بن حنبل ويحيى بن معين فقال انا يحيى بن معين وهذا احمد بن
 حنبل ما سمعت بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان لابد والكذب فعل غيرنا فقال
 له انت يحيى بن معين قال نعم قال لرازل اسمع ان يحيى بن معين احق ما تحققت الا
 الساعة فقال ليحيى كيف علمت اني احق قال كان ليس في الدنيا يحيى بن معين واحمد بن
 حنبل غيركما قد كتبت عن سبعة عشر احمد بن حنبل ويحيى بن معين فوضع احمد كفه على
 وجهه وقال دعهم يقوم فقاما كالمستفرحين بها وعن الطرطوشي لما دخل سليمان بن
 مهران الأعشى البصرة نظر الى قاص يقص في المسجد فقال حدثنا الأعشى عن أبي
 اسحق عن أبي وائل فوسط الأعشى الحلقة وجعل يتفحص شرابط فقال له القصاص
 يا شيخنا لا تبسحني بخبر في علم وانت تفعل مثل هذا فقال الأعشى الذي انا فيه خير من الذي
 انت فيه قال كيف قال اني في سنة وانت في كذبا نا الأعشى وما حدثتك مما تقول شيئا
 وقال الذهبي في الميزان قال جعفر بن المجاز الموصلي قدم علينا محمد بن عبد السمرفندي
 بموصل وحدثنا حديثا كثيرا فاجتمع جماعة من الشيوخ وصروا اليه ليشكر عليه فاذا
 هو في خلقه العامة فلما بصراخه بعيد علم انا جئنا لشكر فقال حدثنا فيس عن

ابن الهيثم

ابن الهيثم عن ابي الزبير عن جابر انه عليه السلام قال القرآن كلام الله غير مخلوق فلم
 نجس ان تقدم عليه خوفا من العامة وجونا وعن الشعبي دخلت في مسجد اصيلي فاذا
 جني شيخ عظيم اللحية قد اطاف به قوم فخذتهم قال حدثني فلان عن فلان يبلغ به النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق صورين له في كل صورة نختان نخعة الصفيق ونخعة القيمة قال
 الشعبي فلم اضبط نفسي ان خففت صلوة ثم انصرفت فقلت يا شيخ اتق الله ولا تأخذ
 بالخطا ان الله لا يخلق الا صوراً واحداً وانما هي نختان نخعة الصفيق ونخعة
 القيمة فقال لي يا فاجر انما يحدثني فلان عن فلان وروى علي فرفع ففعل ففرضي بها و
 تابع القوم على ضربا معه فوالله ما اقلقوا عني حتى حلفت لهم ان الله تعالى خلق ثلثين
 صورة له في كل صورة نخعة فافلقوا عني قال الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي باسناده
 الى محمد بن بوشن الكندي قال كنت بالاهواز فسمعت شيخا يقص فقال المازوج النبي صلى
 الله عليه وسلم يا فاطمة امر الله شجرة طوبى ان تنثر اللؤلؤ الرطب بها وان اهل الجنة بينهم في
 الاطباق فقلت له يا شيخ هذا الكذب على رسول الله فقال ويحك اسكت حدثني
 الناس وقال ابن الجوزي وقد صنف بعض قصاص زماننا كتابا فذكر فيه الحسن
 والحسين دخلا على عمر وهو مشغول ثم انبته لهما فقام وقبلا وذهب كل واحد منهما
 القافرجا فاخبرا اباهما فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عمر بنور الاسلام في
 الدنيا وسراج اهل الجنة في العقب فرجعا الى عمر فحدثاه فاستدعى دواة وقرطاس
 وكتب حدثني سيد اشباب اهل الجنة عن ابيهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذا وكذا

فاوهي ان يجعل في كفته ففعل ذلك فاصبحوا اذا القوا على القبر وفيه صدق الحسن
 والحسين وصدق رسول الله قال والعجب من هذا الذي بلغت به الوقاحة ان تصنف
 مثل هذا وما كفاه حتى عضه على كبار الفقهاء فكذبوا عليه بتصوير هذا التصنيف وقالوا
 ابن عقيل اخذ بعض الوعاظ يقول يا مومني زبد قال اخي هرون بن محمد قال من زبد
 قال عتي وانه ياتونج من زبد قال ابن يعقوب بن زبد قال يوسف قال لكم بريد
 ابن من بريد ثم اخذ وصك الكرم صكة وقال يا فارسي افر اريد وجهه
 ففرا القادري وصحى المجلس وصفق قومه وخرفت ثياب قوم يشعبه ذلك واعتقد
 قومان ماذكره لباليق وعين العالم وفي بعض المجاميع ان قاصدا جالس بفردوس
 جالس تفسير قوله تعالى عسى ان يعينك ربك مما تحمودة انه يجلسه موعظه
 فبلغ ذلك الامام جبرائيل فاحمد من ذلك وبالغ في انكاره وكتب على باب دار
 سبحان من ليس له انيس ولا اله في عرشه جليس فتاوت عليه عوام بغداد ورجل
 بيته بالحجازة حتى استدباه بالحجازة وعلت عليه **فصل** قال العقيل بسنده
 الى حماد بن زيد يقول وضعت الزنادقة على رسول الله صلعم اثني عشر الف حديث
 وقال ابن عدي باسناد الى جعفر بن سليمان قال سمعت للهدى يقول اقره عند
 رجل من الزنادقة انه وضع اربعاً من حديثه فهو نجول في ابدى الناس واخرج ابن
 عساكر عن الرشيد انه حج الى بريدق فاحرقه فقال يا ابا المومنين ابن انت عن
 اربعة الاف حديث وضعت فيكم لعم فيم الحلال واحل فيم الحرام ما قال النبي

عليه السلام من احرافاً فقال الرشيد انت يا زنديق عن عبد الله بن المبارك
 وابي اسحق القراري بخلافه فيخرج احرافاً وفي كتاب العقيل عن يعلى بن عبد
 الرحمن الواسطي انه قال عند مومنه وضعت في فضل علي سبعين حديثاً واخرج
 الخطيب عن الرابع بن جهم ان في الحديث حديثاً له ضوء كضوء النهار فرفقه وان في
 الحديث حديثاً له ظلمة كظلمة الليل تنكره **فصل** ولما كان اكثر القصص والوعاظ
 بالنفس برور وابته بالحديث وحرابه ورد لا يقص على الناس الا امراً ومأموراً
 وحراراً وراه ابن ماجة بسند صحيح عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ولأبي داود
 بسند جود عن عوف بن مالك بلقظ يحياي بدلا مراد وللصراة عن عباد بن الصامت
 بلقظ منكلف وروى الطبراني عن حباب بن الأذث حروغان بن اسرائيل لما هلكوا
 فصوا قال اني الراقي ومن افات القصص ان تحذروا كثير من العوام بما لا يبلغه
 العقول والافهام فبلغوا في الاعتقادات السنة هذا لو كان صحيحاً فكيف اذا كان
 باطلاً وقد قال ابن مسعود ما انت محدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم الا كان
 لبعضهم فتنة رواه مسلم في مفدنه صحيحة قلت وفيما فاقه ان يدخل عليهم العجب
 والغرور في سائر الامور وروى الامام احمد بسند صحيح عن الحارث بن معوية
 انه ركب الى عمر بن الخطاب فسأله عن القصص قال ما شئت قال انا اردت ان انهي
 الى قولك قال اخشى عليك ان تقص فتزفع في نفسك ثم تقص فتزفع في نفسك
 حتى تجلس اليك ثم تفسر بمنزلة الترياف فيصنعك الله تخاف انهم يوم القيمة

بقدر ذلك وروى الطبراني بسند جيد عن عمرو بن دينار ان نعيم الدارى استاذ عمر
 في القصص فابى ان ياذن له فاستاذنه فقال ان شئت فاستاذر بيني وبينك قال العراء
 فانظر توقف عمر في اذنه في حق رجل من الصحابة الذين كل واحد منهم عدو موطن وابن
 من نعيم في التابعين من بعدهم واخرج ابن عساکر عن بكر بن نعيم الدارى استاذن
 عمر في القصص فقال له عمر انك تريد الذبح ما يؤمنك ان ترفع نفسك حتى تبلغ
 السماء ثم تضعك الله واخرج ابن عساکر عن حميد بن عبد الرحمن ان نعيم الدارى استاذن
 في القصص سنين فابى ان ياذن له فاستاذنه في يوم واحد فلما اكثره عليه قال ما تقول
 قال اقرأ عليهم القرآن وامرهم بالخير وانما هم عن الشقاق عمدا لذلك الذبح ثم قال غط
 قبل ان اخرج في الجمعة فكم يفعل ذلك يوما واجدا في الجمعة واخرج ابن عساکر عن ابي سهل
 سهل بن مالك عن ابيه عن نعيم الدارى انه استاذن عمر في القصص فاذن له ثم مر عليه
 فضربه بالذرة **قلت** ولقد زاد على جلوسه المرة وروى ابن ماجه بسند حسن عن ابيه عمر
 قال لم يكن القصص في زمن رسول الله صلعم ولا من ابوبكر ولا من عمر وكذا رواه
 احمد والطبراني عن الساريين يزيد وروى الطبراني عن طريق مجاهد عن العبادلة عبد
 الله بن عمر وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وقالوا قال رسول الله صلعم
 القاص ينتظر المفت هذا اخبار عن الغيب فيعده المخرات وخرف العادات و
 اخرج احمد في الزهد عن ابي الملقح قال ذكر ميمون القصص فقال لا يخطى القاص
 نلتا اما ان نؤمن قوله بما يهزل دينه واما ان يعجب نفسه واما ان ما هو بما لا يفعل فلماذا

قال

قال عليه السلام فالقاص ينتظر المفت ثم من جملة الافات في مجلس القاص ما
 اخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم في الحلية عن ابي قلابه قال ما مات العلم الا
 القصاص من مجلس الرجل القصاص سنته ولا يتعلق منه شيء واخرج ابو نعيم عن حميد
 بن عاصم قال كان قاص مجلس قريبا من مسجد محمد بن واسع فقال يوما وهو يوبخ جليسا
 مالي ارى القلوب لا تخشع ومالي ارى البيوت لا تند معي ومالي ارى الجلود لا تنفسع
 فقال محمد بن واسع يا عبد الله ما ارى القوم اتوا الا من قبلك ان الذكي اذا
 خرج من القلب وقع على القلب واخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم عن
 الاعشى قال سمعت ابراهيم التيمي يقول ما احد تبغى بقصصه وجه الله غير ابراهيم
 ولودت اني انقلت منه كفا قال لا عليه ولا له واخرج ابو نعيم عن ابراهيم التيمي
 قال لم جلس لجلس اليه فلا يجلسوا اليه واخرج ابو نعيم في الحلية عن الزهري
 قال اذا طال المجلس كاللشطاء فيه نصيب واخرج ابن المبارك عن عفيته بن
 مسلم قال الحديث مع الرجل والرجلين والثلاثة والاربعة واذا عظمت الخلة
 فانصت وانشتر واخرج المروزي عن سالم بن ابي عمير قال بلغني خارجا المسجد
 فيقول ما اخرجني الا صوت قاصكم هذا واخرج ايضا عن مجاهد بن جبر قال
 جلس قريبا من ابن عمر فقال له قم فابى ان يقوم فارسل الى صاحب الشرطة فارسل
 اليه شرطيا فاقامه وروى الحسن عن القصص بدعة وان دفع الصوت بالدعاء
 وان دعا الابدح بالدعاء بدعة وان اجتمع الرجال والنساء بدعة ومن اللطائف

انه كان في مسجد الكوفة قاص يقال له زرعة فارادت ابا حنيفة ان تستفتح
في شيء فافتاها ابو حنيفة زرعة القاص فجاء بها ابو حنيفة الى زرعة فقال هذا
في تستفتيك في كذا فقال انت اعلم مني وافقه وافترها انت فقال ابو حنيفة
افترها بكذا وكذا قال زرعة القاص كما قال ابو حنيفة فرضيت وانفرت واخرج
ابن عدي عن الحسين الكرابسي قال كان يفتد قاص يقال له ابو مرحوم القاص يجمع
الناس اليه فقال ابو سلولي عن التفسير والتفسير في مقام رجل من وراء الدار
يزين فقال يا ابي مرحوم اصلحك الله فقال طعنه يا ابن الفاعلة فقال له رجل وعالك
ثم يقول له مثل هذه القادة فقال نعم لم اسمع قول الله تعالى ان الذين نادوك
من وراء الجدران اكثر هو لا يعقلون فقال ما ذاق قول في المراتبة والمخافة
قال المخافة خلق الثياب عند التمسار والمراتبة ان تسمى اخاك المسلم زبوا **فصل**
ولما رأيت جماعة من الحفاظ للسنة جمعوا الاحاديث والموضوع من مفاصل السنة
سبح بالبال الفاتر اختصار تلك الدفاتر بالافاضة على ما قبل فيه انه لا اصل له او
موضوع باصله ليكون سببا للضبط على احسن موضوع في فصله فان الاحاديث
الثانية لا تحذف ولا تحصى ولا يمكن ان جميعها يستفص في ما اختلفوا في الموضوع
ترك ذكر الخبر من الخطر لاحتمال ان يكون موضوعا من طريق وصحاحا من وجه
اخر فان هذا كله يجب ما ينظر للتحديث من حيث نظمهم الى الاسناد والافلا
مطبع للقلب في مقام الاسناد ويجوز الفصل ان يكون الصحيح في نفس الامر ضعيفا

او موضوعا

او موضوعا والموضوع صحيحا او مرفوعا الا الحديث المتوازن فانه في افادة العلم
اليقيني يكون مقطوعا ولذا قال الزركشي بين قولنا لم يصح وقولنا موضوع بون
بين ثبات الوضع اثبات الكذب وقولنا لم يصح انما هو اخبار عن عدم الثبوت ولا
يلزم اثبات العدم والله اعلم ثم اعلم انه قد يكون الحديث موضوعا بحسب المنهج وان
كان صحيحا مطابقا للكتاب والسنة بحسب المعنى فاسأل الله التوفيق على دالة التحقيق
وهو الراد الى سواء الطريق وما انا اذكر الحديث على ترتيب حروف الهجاء **الافعال**
والحروف والاسماء **حرف الهجاء حديث** اخا الطيب الكي كلام وليس بحديث
قاله ابن ابي عمير اليما في تلمذ السخاوي ومختصر مقاصد والشهور كما قال الفسطاطي
في امثلة العرب اخر الداء الكي **حديث** ايت كتاب الله خير من محمد وآله قال
المفسر لا توافق عليه **حديث** الانبياء قادة الفقراء سادة ومحالينهم زيادة في
على ما في الخلاصة **حديث** ابو حنيفة سراج افنى موضوع بالافعال المتحذرين
حديث الى الله الا ان يصح كتابه قال السخاوي لا يعرفه **حديث** الابدال من
الاولياء طرق عن انس مرفوعا بالفاظ مختلفة كلها ضعيفة ذكر ابن ابي عمير
وعن ابن الصلاح اقوى ما روينا في الابدال قول على انه بالشام يكون الابدال
واما الادياء والتجاء والنفباء فقد ذكر بعض مشايخ الطريقة ولا يثبت ذلك
قلت قال الزركشي في مسند احمد من حديث عبادة بن الصامت مرفوعا الابدال
في هذه الامة ثلثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلمات رجل ابدل الله كانه رجلا وهو

حسن وله شاهد من حديث بن مسعود وفي الحيلة قال السيوطي وله شواهد
كثيرة بينها في التقنيات على الموضوعات ثم افرد بها بتأليف مستقل **حديث**
اتخذوا عند الفقراء اياماً فان لهم دولة يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة نادى ناد
سير الى الفقراء فبعثوا اليهم كما بعثوا واحدكم الى اخيه في الدنيا قال العسقلاني
لا اصل له وقال السخاوي بعد ايراد احاديث بمقتضى هذا باطل وسبق الحكم بذلك
للذهبي وابن تيمية وغيرها ذكر ابن البيهقي قلت قال شيخنا الحافظ جلال الدين
السيوطي روى ابو نعيم في الحلية عن ابي موسى صدق الحديث وهو اتخذوا عند الفقراء
اياماً فان لهم دولة يوم القيمة **حديث** اتقوا البرد فان قل اخاكم بالبرد او
قال السخاوي لا اصل له فان كان وارداً فمحتاج الى تأويل فانما بالارداء ما بعده
عليه السلام دهره قال المتوفى ويمكن تأويله بأنه عليه السلام عبر عن المضارع
بالماض لتحقق وقوعه باخبار الصادق **حديث** اتقوا ذوى العاهات قال السخاوي
لما انف عليه بهذا اللفظ **حديث** اتقوا مواضع التهم هو معنى قول عمر من سلك
مسالك التهم اتهم رواه الخرابط في حكاية الاخلاق عن عمر مرفوعة بلفظ من
اقام نفسه مقام التهم فلا يلوم من ساء الظن به **حديث** اتقوا شر من
احسنت اليه قال السخاوي لا اعرفه وليس به ان يكون من كلام بعض السلف
وفي المجالسة للذبيذوري عن علي مرفوعة الكرم يلين اذا استعطف والقيم يقسو اذا
الطف **حديث** اجتمعوا للخطر والياس في الموسم كل عام قال الحافظ العسقلاني

لا يثبت

لا يثبت فيه شيء اقول لعله اراد به عدم الصحة والافقد اخرج العقيلي والدارقطني
في الأفراد وابن عساكر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلحق بالخطر والياس كل عام
في الموسم ويحلق كل واحد منهما راس صاحبه ويتفرقان عنى هؤلاء الكلمات بسم الله ما
شاء الله لا يسوق الجزاء الله ما شاء الله لا يصرق السوء الا الله ما شاء الله ما كان
من نعمة فمن الله ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله الحديث ذكر السيوطي **حديث**
اجتمعوا وارفعوا ايديكم فاجتمعوا ورفعوا ايديهم قال الله عز وجل للمعلمين نداء
كيد يذهب القرآن واعتر العلماء لذلك يذهب الدين موضوع وكذا الله عز وجل
للمعلمين واطل اعمارهم وبارك لهم في كسبهم موضوع كذا في اللالي **حديث**
احذروا صفرا الوجوه فانه لا يمكن من علة او سهر فانه من عمل في قلوبهم للمسلمين
اورده الديلمي في مسنده عن ابن عباس قال العسقلاني لما انف له على اصل وان ذكره
ابن القيم في الطب النبوي له فذاك بغير سند **حديث** احب ارباب العلم موضوع
كما قال ابن دحية وقد وضعت في هذه المسألة رسالة مستقلة **حديث** اخذوا
امني رحمة زعم كثير من الأئمة انه لا اصل له لكن ذكره القرطبي في غريب الحديث
مستطردوا شعره بان له اصلا عنده وقال السيوطي اخرج نصر المقدسي في
الحجة والبيهقي في رسالة الاشعريه بغير سند واورده الخليلي والقاضي حنين
وامام الحرمين وغيرهم ولعله خرج في بعض كتاب الحفاظ التي لم تصل اليها والله
اعلم انتهى وقال الزركشي اخرج نصر المقدسي وكتاب الحجة مرفوعا والبيهقي

في المدخل عن القاسم بن محمد قوله وعن عمر بن عبد الله ماس في لوان اصحاب محمد لم يختلفوا
لا تفهم لو لم يختلفوا لم يكن رخصة قال السيوطي وهذا يدل على ان المراد اختلافهم في المالكا
وقبل المراد اختلافهم في الحرف والصياغ ذكر جماعة فنبهنا من اقام العباد فيما اراه
وفي مسند الفردوس من طريق جوبير عن الضمك عن ابن عباس مرفوعا اختلافنا صحابا
لكرامة وذكر ابن سعد في طبقاته عن القاسم بن محمد قال كانا اختلافنا صحابا محمد
رحمة للناس قلت ومفهومه ان الخلاف غير هذه الامة رحمة ونعمة وما يؤيد من
وان اختلفت متني حديث لا يجتمع اثنى على ضلالة رواه ابن ابي عاصم في السنة من
حديث انس ورواه الترمذي من حديث ابن عمر بلفظ لا يجتمع الله هذه الامة على ضلالة
ابدا وفي مسند ذلك الحاكم عن ابن عباس رفعه لا يجتمع الله هذه الامة على ضلالة وبالله
مع الجماعة ورواه احمد في مسنده والطبراني في الكبير عن ابي نصر الفقاري مرفوعا في
حديث فيه تسالت بر ان لا يجتمع اثنى على ضلالة فاعطاهما **حديث** اخره من حديث
اخره عن النبي صلى الله عليه واله في الهداية حديث مشهور قال ابن القيم لا يثبت ربه فضلا عن شريكه
انه عوف على ابن مسعود **حديث** اخذوا الختان واعلموا النكاح قال السخاوي لا ال
لاؤل وقد وردت احاديث تشهد للائلا بالختان **حديث** اذا اردت ان اخرج الدنيا
بدايت بيبي فخرته فخرت الدنيا قال العراقي في تحريج اللجاء لا اصل **حديث**
اذا اراد الله ان ينزل الى السماء الدنيا نزل عرشه بذاته محدثه وجل **حديث** اذا كلم
فافضلوا ترجم له السخاوي ولم يتكلم عليه قال ابن ابي عمير ومات في صحيح البخاري من شربه

عليه السلام الفضلة من اللبن وكذا مسلت القصعة في الصبيج برده قلت لكن يوافقه
حديث لاخير طعام ولا شراب ليس سور وحديث اذا شربتم فاسروا ذكرهما عياض
ابن الاثير الثاني فالجمع بانه يجوز استيفاءه والافضل ابقاؤه لكن بقدر ما ينتفع به
غيره والا فالافضل اتقاؤه كما يقال بقوا ونقوا **حديث** اذا جئت باعاز ارض الخشب
يعني من اليمن فزول فان من الخور العين قال السخاوي لا اعرفه وقال المتوفى بل حكم
عليه بالوضع ظاهر **حديث** اذا جلس لمن علم بين يدي العالم ففتح الله عليه سبعين بابا
الرحمة ولا يقوم من عند الاكوم ولده امة واعطا الله بكل حرف ثواب ستين
شهيدا وكتب الله له بكل حديث عبادة سنة موضوع كما في الزيل **حديث** اذا حضر
النساء والعشاء فابدا بالعشاء قال العراقي لا اصل له في الكتب الحديث بهذا اللفظ
واصل الحديث في المتفق عليه بلفظ اذا وضع العشاء واقمت الصلوة فابدا بالعشاء
وقال السيوطي وروى من غراه لمصنف ابن ابي شيبة وسبق به العسقلاني في فتح
البارك حيث قال لفظ ابن ابي شيبة وحضر الصلوة كما اخرج في مسنده لا انه
في المصنف بلفظ حضرت العشاء كما نوهتم **حديث** اذا ذكر الصالحون في جنتهم لا يبر
ذكره عياض في الاكمال من قول ابن مسعود وكذا القرطبي وابن الاثير وظاهر كلام
العراقي في الذخيرة في باب الاذان انه حديث ولعله اراد به حديثا موقفا **حديث**
اذا رايت الفاردي يلود بالسلطان فاعلم انه لص واذا رايت يلود بالاغنياء فاعلم انه
مراء وابالك ان تحذع ويقال يلود مظلوم ويدفع عن مظلوم فان هذه خدعة ابليس

اتخذها القراء سلماً من قول الثوري وكذا قوله ابى لالقي الرجل ابغضه فيقول كلف
 أصبحت فيلبن له قبل فكيف بمن اكل ثريدهم وطى بساطهم ومن ثم ورد لهم للنجمل
 لفاجر عندي نعمة برعاً قبله وقيل ما اتج ان يطلب العالم فيقال هو بباب الامر وقد قيل
 ببس الفقير على باب الامر ونم الامر على باب الفقير **حديث** اذا صدقت الحجة سقطت شروط
 الادب قال ابن ابي سبيح ليس بحديث قلت بل هو من كلام الجندب كان في الرسا القشيرة
 بلفظ سقطت شروط ادب او يقال سقط الادب **حديث** اذا صليتم على فتموا
 اي دخلوا الانبياء معي اوالي واصحابي قال السخاوي لم افق عليهم هذا اللفظ **حديث**
 اذا كان الفئ ذراعاً ونصفاً الى ذراعين فصلوا الظهر باطل **حديث** اذا كبر ولد
 واخذ له برد هذا اللفظ وهو من حديث اورد في القلاني في الاوسط وابو نعيم والدار
 قطن مرفوعاً الولد سبع سنين سيد وامر بسبع سنين عبداً واسير وسبع سنين
 اخي ووزيران رضى مكانته والافانز على جنبه فقد عذرت فيما بينك وبينه
 وسند ضعيف **حديث** اذا كتب احدكم فلا يكتب عليه بلغ فانه اسم شيطان ولكن يكتب
 عليه لله موضوع كانه الاولي **حديث** اذا كنت على الماء فلا تجل بالماء صحيح واما قالوا
 ثم اتقلوه فموضوع وموضوع على ما في المغرب **حديث** اربع لاشيعين اربع ارض
 من مطر واتى من ذكر وعين من نظر وعلم من علم موضوع لما ذكره ابن الجوزي قال السخاوي
 وذكره الحاكم في تاريخه نيسابور وابو نعيم في الحلية من حديث سليمان التيمي **الفضل**
 بن عطية انهم بالوضع والكذب قال الذركشي ورواه ابن عدي من حديث عائشة

وعن ابيها

وعن ابيها وقال منكر وقال المنوفي الاشبه ما في المشهور انه من كلام الحكماء **حديث**
 الا زليس ثابت ذكره ابن ابي سبيح قلت قد اخرج ابو نعيم في الطب النبوي عن مرفوعاً
 سيد طعام الدنيا اللحم ثم الا زكذارواه الديلمي **حديث** الارض في البحر كالاصطبل في
 له يوجد له اصل **حديث** الارضون سبع في كل ارض بنى كنيكرو وي عن ابن عباس قال
 ابن كثير بعد غرقه لابن حريز هو محمول ان صح نقله اي عن ابن عباس اخذ من الاسرار
 وذلك وامثاله اذا لم يصح سند الى معصوم فهو مردود على قائله **حديث** الارض
 المقدسة لا يعبد من احداً انما يعبد الله انساناً علمه اوردته مالك في الموطأ في يحيى
 بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى سلمان ان هلم الى الارض المقدسة فكتب اليه
 سلمان ان الارض وذكره وهو مع كونه موقوفاً منقطع وقد ذكر ابن مالك في شرح
 خطبة المشارق كذا والذي يقول ما كان عن مشايخه ان من دفن بمكة ولم يكن
 لا يقابل ينقله الملائكة ولكن لم اجد فيه رواية **حديث** استفتحوا بالقصدات
 او بقضاء الدين يدور على اللسان ولم اجد هذا اللفظ ذكره ابن ابي سبيح **حديث**
 اسجد للقرآن في زمانه رواه ابو نعيم في الحلية عن طاوس قال كما يقال فذكره انتهى
 اوردته السيوطي **حديث** اسمي باجاده قاله الحجاج لادن حين شكاه انما مثل
 ومثل الذي قال اياك اعني واسمي باجاده **حديث** استغفر هو اضحيا كما فاتها
 مطايا كره على الصراط الديلي من طريق يحيى بن عبد الله عن ابيه عن ابي هريرة وهو ضعيف
 الدد المنشئ في الاحاديث المشهورة للسيوطي **حديث** اشهد ان رسول الله

قال الرازي المفعول انه عليه السلام كما يقول في نسخته اشهد ان رسول الله قال
المسفل في تلخيص تخرجه ولا اصل لذلك بل الفاظ الشاهد متواترة
عنه عليه السلام كما يقول اشهد ان محمداً رسول الله وان محمداً عبده ورسوله
واما في غير الشاهد فقد ورد في اخر حديث سلم بن الأكوع لما خفت انه واد
القوم فذكر الحديث ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وان رسول الله وكذا جين
بشره جابر بن جابر دين ابيه وبالفضل بركة دعائه قال اشهد اني رسول الله **حديث**
اصف التينة ونم في البرية ليس بحديث كما ذكره ابن الديبع **حديث** اصل كل داد
الرضا عن النفس من كلام السلف وليس بحديث كما قاله ابن الديبع **حديث**
الأعادة سعادة لم ادر بهذا اللفظ ذكره ابن الديبع قلت والمشهور على الألسنة
ان الأعادة خير من الأعادة لكن في الشمايل للترمذي انه عليه السلام كما بعيد الكلام
ثلاثاً لمزيد الاستفادة **حديث** اعوذ بالله من عمة صماء لا اصل له كما قاله
السيوطي **حديث** اعينوا الشاركي لا اصل له بهذا اللفظ وكذا قولهم المشرك
معاً ذكره ابن الديبع **حديث** افتضحه فاصطوا هو الأفعال السائرة وليس
بحديث ذكره ابن الديبع **حديث** افضل العباداة احمرها اي اقبلها واصعبها
قال الرزكي لا يعرف وسكت عليه السيوطي وقال ابن القيم في شرحه للنازل لا اصل
له قلت ومعنا صحيح لما في الصحيحين عن عائشة الأجر على قدر النية وهو الثناء
لابن الأثير منسوب الى ابن عباس وهو بالمهمله والراء **حديث** الأقربين أولى

بالعروف

بالمعروف قال السخاوي وما علمته بهذا اللفظ ولكن قال عليه السلام لا اطلع
اركان تجعلها في الأفريقين خرجها الشيخ **حديث** افضاهم على قال السخاوي ما علمته
هذا اللفظ فهو عايل وصحة في مسند الحاكم عن ابن مسعود قال كنا نحدث ان افض
اهل المدينة على قال السخاوي وفيه هذه الصيغة حكيم الرازي على الصحيح قلت وفيه
نظر صريح وفي شرحه للمشارق لابن فرشته روى ان عمر رضي الله عنه كما يقول اوتناً
ابن واقضانا على قلت واصرح منه ما رواه الترمذي ارحم امتي باقني ابو بكر واشهد
في امر الله عمر واصدق فهو حياء غنان وافضاهم على الحديث كما اخرج السيوطي ومن
الفوائد قال الحافظ السخاوي في فتاويه سئلت عن الموطن الذي استجبت فيه حلالة
الرحمن خ سيدة ناعنان فاجبت لم افعل في حديث معتمد ولكن اخاد شيننا البدي
النسابة في بعض مجاميعه للجمال الكارزوني انه لما احى عليه السلام بين المهاجرين
والأنصار في غيبة ابن مالک وتقدم غنان لذلك كما صدره مكشوفاً فاختر
الملائكة حياء فامر عليه السلام بتغطيته صدره فعادوا الى مكانهم فسألهم
عن سبب نأخهم فقالوا حياء من غنان **حديث** اكثر اهل الجنة البراءة رواه البزار
مضعفاً والقري مصححاً كذا في المقاصد وروى بزيادة وعليه في الألبان
وهي ليس لها اصل كما قال العراف بل هي مبدع من كلام احمد بن ابي الجوزي قال
اخرج البزار وضعفه وصح القري في التذكرة وليس كذلك فقد قال بن عدي انه
منكر ثم قبل المراد الألبان في دنياه والفقهاء في دين مولاه عكس رباب الدنيا يعلمون

ظاهرا للجنه الدنيا وهم عن الآخرة غافلون وقس السهل التشنج بالضم
الذين ولعت قلوبهم وشغلت الله أنقى ولا يخفى أنه لا ينال في الأكثرية والأظهر
ما قال بعضهم من أن البله كالعجائز والبدو وأمثالهم ممن صلبوا في دينهم وثبتوا
ولم يتزلزلوا على بغيثهم وقال بعض المحققين من الصوفية هم الذين قنعوا
بالجنة وما فيه من الخور والفصور وأنواع السرور والجور عن اللقا في مقام
المشاهدة والحضور وفي النهاية أن البله جمع الأبله وهو العاقل عن الشر المطبوع
على الخير وقيل هو الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس لا
غفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذف التعريف فبأولوا على آخرهم فغفلوا أنفسهم
فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة وأما الأبله وهو الذي لا عقل فيه مراد في
الحديث **حديث** أكرم الميت دفنه قال السخاوي لم أفد عليه مرفوعا وإنما
أخرجه ابن أبي الدنيا من جهة إيواب السخياي قال كأيال من كرامة الميت
على أهله نجيلة إلى حفرة ويشهد له **حديث** أسعوا بالجنة قال وقد عرفت ^{السيف}
بابا لا يستعمل نجيل تجهيز الميت إذا بان مونه وأورد فيه ما رواه الطبراني بسند
حرف غا لا ينبغي لجيفة مسلم أن يجلس بين ظهراني أهل الحديث وللطبراني من حديث
ابن عمر مرفوعا إذا مات أحدكم فلا تخبسوا واسرعوا إلى قبره وفي لفظ من مات
في بكرم فلا يقبلن إلا في قبره ومن مات غشيه فلا يقبلن إلا في قبره ثم قال السخاوي
وأهل مكة في غفلة فانه غالبا يجهلون بغيثهم بعيد الظهور وقت التبع

في السحر وقد يكون مات قبل الوفاين بكثير فيضعونه عند الكعبة حتى يصلح البصير
أو العصر لم يصل عليه قال الخطاب ولقد صدق رحمة الله في إنكار ذلك وقد كان
ينكر ذلك عليهم شيخنا العارف بالله محمد بن عراق قلت وقد يقعد لأهل مكة
في تأخيرهم لأجل اجتماع المسلمين في الصلوة وتبسيط الجنازة لا سيما في الأمانة
الحارة والله أعلم بالمقاصد الحسنة والبدع المستحسنة وقد صح عن ابن مسعود
مرفوعا وموقفا ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن **حديث** أكرموا
الخيزلة طرف كل ما ضيفه مضطربة وبعضها اشترى في الضعف من بعض قال
التخاوي ولا ينهنا عليه الحكم بالوضع لا سيما وفي السند ذلك للحاكم عن ثمة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكرموا الخيزلة قال العسقلاني وهذا شاهد عاقل قلت وقد
أخرجه البيهقي في معجم الصحابة بزيادة فإن الله أنزل من بركات السماء **حديث**
أكرموا الشهود فإن الله يستخرج بهم الحقوق ويدفع لهم الظلم قال الفيل
أنه غير محفوظ بل صرح الصفا بأنه موضوع ولم يسند ذلك العراقي
وقال السيوطي رواه الديلمي عن ابن عباس قلت وقد قال الحاكم صحيح الأسن
ذكر عنه العراقي في تخرجه أحاديث الأحياء والسيوطي في الأحاديث التي
ردّها على بن الجوزي في الموضوعات قال وسكت عنه الذهبي أي لم يتحقق على الحاكم
حديث أكرموا طهوركم قال ابن تيمنه موضوع وفي الزيل كما قال **حديث** أكل
الطين حرام كل مسلم قال البيهقي روى في تخرجه أحاديث لا يصح منها شيء وتبعه

غير في ذلك وهو كذلك ذكره السخاوي وقال الرزكني **حديث** اكل الطين
وتخرجه صنفه خبرا واحدا منه لا تصح قلت لا يلزم من عدم صحته في وجود حسنه
وضعه فقد ذكر السيوطي في جامعه الصغير من رواية الطبراني عن جهريرة
مروغا من اكل الطين فكانما اعان على قتل نفسه **حديث** اكل الهريسة في الخضر
شكوت الى جبريل ضعفي من الوقاع فدلتني على الهريسة وفي رواية فامرني باكل الهريسة
طارة موضوعه وقيل ضعيفة وما قول معاذ هل ايتت يا رسول الله بطعام من
الجنة قال نعم ايتت بهريسة فاكلنا قراة في قوتى قوتى اربعين وكنا نكافح ^{بهم}
وكنا معاذ لا يمل طعاما الا بدأ الهريسة فقد وضعه محمد بن الحجاج ^{في} وكنا صاحب الهريسة
وغالب طرق الحديث تدور عليه وسرفه منه كذا بن قيس له طريق اخر فيه ابراهيم
الازدي هو ساقط وفي شرح ابن حجر المكي شمس الترمذي ان الطبراني روى
في الاوسط ان جبريل اطعمني الهريسة بسنة باظهر لي قيام الليل ورد بها
موضوع **حديث** السنة الخلق اقلام الحق لا اصل له كما ذكر ابن الدبيع **حديث** الله
اصل الراعي والرعية قال العراقي لا اصل له **حديث** الله ايدى الاسلام باحد
المرين لا اصل له بهذا اللفظ والعمران تغليب عمرو بن هشام الملقب ^{هذه} في الجاهلية
بابي الحكم فبثره النبي صلى الله عليه وسلم بابي جهل ومع الحديث صحيح ثابت فقد رواه امام
احمد والترمذي في جامعه وغيرهما عن ابن عمر مروغا بلفظ التهور يد الاسلام
باحب هذين الرجلين اليك يا جهل او بعين الخطاب وفي بعض الروايات

الله

الله اعز الاسلام بروي رواية زياده خاصة فجمع بين اللفظين انه دعا
اولا فلما اوحى اليه ان يا جهل لن يسلم خض عمر بدعائه فاجيب فيه **حديث**
الله صل على نبي قبلك تقول العاقبة عند قبيل الحجر الاسود فلا اصل له ولا يثبت
ان يكون له اصل بهذا اللفظ والمبني فانه كفر بحسب المعنى وقد صنف العلامة عبد
البنى المغربي عالم الشام في رفاة تصنيفا في ذلك وكفر فانه قلت واصل هذا
الخط اتماننا من العوام حيث انهم سمعوا من بعض اللام الله صل على نبي قبله
وهو صحيح ومن بعضهم صل الله على نبي قبلك وهو صحيح ايضا فخطوا كلين وجمعوا
بين العبادتين فحصل من التداخل هذا الفساد والله رؤف بالعباد فينبغي ان يحل على
الالتفات عند من قال به بما على حسن الظن بالمسلم حيث لا يريد به عيبا ولا
الفهم فانه كفر صريح فيجعل فلك جملة مستأنفة بخوفه عليه السلام في خطبة
جنت الردع هل بلغت قالوا نعم قال الله فاشهد فلبثت عنهم في اثناء كلامهم
وتوجه الى الله تمام مرارة ولا تجعل صفة نبي لما قبل من ان شرط الالتفات ان يكون
المتحدث عنه واحد فامل فانه موضع زلل والظاهر في دفع الخل ان يقدر
مضاف فيقال قبل عيناك **حديث** امان العبد امان قال ابن الجهم لا يعرف اصل
حديث امرت ان احكم بالظاهر والله يتولى السرائر اشهر بين الاصوليين و
المفترين الا كابريال وفي شرح مسلم للنووي في قوله عليه السلام اني لم اؤمر ان اتعب
عن قلوب الناس اى فتش ولا وجود له في كتب الحديث المشهور ولا الاجزاء

المشورة وجزم الرازي بأنه لا أصل له وكذا النكره المرنه وغيره ومن النكره الحافظ بن الملقن
في تخرجه البيضاء وقال الزكشي لا يوف بهذا اللفظ وقال السيوطي هذا كلام الشافعي في
الرسالة وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تخرجه الأحاديث المختصر أقبله على سند **حديث**
أخره بتصغير اللقمة في الأكل وتذوق المضغ قال التودى لا يصح **حديث** أمير النخل على الأصل
ذكره ابن أبي شيبة وفيه أن الديلمي رواه عن الحسن بن علي قال أنا يعسوب المؤمنين ور
إلى النبي صلى الله عليه وآله قال يا علي أنتك سيد المؤمنين ويعسوب المؤمنين ويعسوب أمير النخل على ما
في القاموس ورواه الطبراني من حديث أبي ذر ذكره الزكشي ورواه ابن عساکر من حديث
سليمان قاله السيوطي **حديث** أنا أفصح من نطق بالضاد معناه صحيح لكن لا أصل له في مناه
كما قال ابن كثير وقال ابن الجوزي ونقصه والحديث المشهور على الأصل أنا أفصح من
نطق بالضاد ولا أصل له ولا يصح قلت والعجب من الجلال المجلي مع جلالة محله ذكره في
شرح جمع الجوامع من غير تنبيه وكذا ذكره الشيخ زكريا في شرح المفصلة الجزئية **حديث** أنا
أفصح العرب بيد في من قريب قال السيوطي وأورده أصحاب الغرائب ولا يعلم من حجه
ولا أسناده **حديث** أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجل قال السخاوي ذكره القرطبي
في البداية انتهى ولا يخفى أن الكلام في هذا المقام لم يبلغ الغاية قلت وتعامه وأنا عند
المنندة فيورهم لأجل ولا أصل لها في المرفوع **حديث** أنا مدينة العلم وعلي باب رواه
الترمذي في جامعه وقال أنه منكر وكذا قال البخاري وقال أنه ليس له وجه صحيح قال
ابن معين أنه كذب لا أصل له وكذا قال أبو خاتم وبجني بن سعيد وأورده أبو الجوزي

في الموضوعات وافقه الذهبي وغيره على ذلك وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث
لم يثبتوه وقيل أنه باطل وقال الدارقطني غير ثابت وسئل عنه الحافظ العسقلاني
فاجاب بأنه حسن لا صحيح كما قال الحاكم ولا هو موضوع كما قال ابن الجوزي ذكره
السيوطي قال الحافظ ابن سعيد العلوي الصواب أنه حسن باعتبار طريقه لا
صحيح ولا ضعيف فضلا عن أن يكون موضوعا ذكره الزكشي **حديث** أنا لله
والله والمؤمنون متى قال العسقلاني أنه كذب مختلف وقال الزكشي لا يوف
وقال ابن تيمية موضوع وقال السخاوي هو عند الديلمي بلا إسناد عن عبد الله
بن جراد مرفوعا أنا من الله والمؤمنون متى فمن أدامونا فقد أذنا **حديث**
انصف الحق اعترف قال السخاوي لا عرفه **حديث** اتفق ما في الجيب أنك
ما في الغيب لا أصل له عينا ولكن يصح موعظه لقوله تعالى وما انفقم من شيء
فهو يخلفه وفي الحديث المتفق عليه اتفق عليك وأما قوله اتفق أبو بكر هامة
حتى تحلل بالعباءة فليس بالمرفوع لكن معناه صحيح **حديث** أن الأرض لتجس بول
الأربعين أربعين يوما فبه داود الوضائع **حديث** أن بلا لا كما يبدل الشين في الألف
سبينا قال المرنه فيما نقله عنه البرهان السفاقي أنه أشهر على السنة العوام ولم نره
في شيء من الكتب **حديث** أن الشمس ردت على علي بن أبي طالب قال أحمد لا أصل
وأدعى ابن الجوزي أنه موضوع قال السيوطي أخرجه ابن منده وابن شاهين وابن حبان
وصححه الطحاوي والقاض العياض قول ولعل المتفق ردها بامر علي والنبت بد

النبى صلعم وتفصيله في السير **حديث** ان الشيطان يخرج من ابن ادم بمحرك الدم فضيقوا
مجاربه بالجوع ذكره في الاحياء قال الرازي متفق عليه من حديث صفية بن قولبة
فضيقوا مجاربه بالجوع يعني فانه مندرج من كلام بعض الصوفية **حديث** ان
شيطانا بين السماء والارض يقال له الوهان معه ثمانية امثال ولد ادم من الجن
وله خليفة يقال له خرب قال ابن الجوزي موضوع **حديث** ان العالم والمنعم
اذما على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب عن قرية تلك القرية اربعين يوما قال
الحافظ الجلالى للاصل **حديث** ان العبد لينتشر له من الشقاء ما بين المشرق والمغرب
وما يزن عند الله جناح بعوضة كذا في الاحياء وقال الرازي لم اجده هكذا وفي
الصحيحين من حديث ابي هريرة انه لما اتى الرجل العظيم التمين يوم القيمة لا يزن
عند الله جناح بعوضة **حديث** ان القصير قد يطيل اي لد ولد طويلا ذكره
الجوهري في صحاحه وقال صاحب القاموس انه مثل وليس بحديث كما وهم فيه
الجوهري **حديث** ان ابراهيم الخليل ولأبيه بكر الصديق الجنة في الجنة لم يصح ولا اعرف
ذلك في شيء من كتب الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنشورة قال العسقلاني
قال شيخنا وكذا ما ورد في الطبراني من ان اهل الجنة جرد عن الامم عليه السلام
فان له الجنة تضرب الى سترته وكذا ما ذكره القرطبي انه ذلك ورد في حقها واخيه
ورأيت بخط بعض اهل العلم انه ورد في حق ادم ولا اعلم شيئا من ذلك ثانيا **حديث**
ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال ادبر فادبر فقال وعزني وجلا لي

ما خلقت خلقا اشرف منك فبك اخذ وبك اعطى قال ابن تيمية وتبعه غيراته
كذب موضوع باتفاق كذا في المقاصد لكن ذكره في الاحياء قال الرازي اخرج
الطبراني في الكبير والوسط وابونعيم باسنادين ضعيفين **حديث** ان الله
لا يفضل دعاء ملحن ائنت وروده التقى السبكي والاظهرا ان المراد بالملحن الخطا
في الأعراب البناء وقيل المراد به الدعاء بغير حق **حديث** ان الله جعل لذة الأغنياء
في طعام الفقراء حكم عليه العسقلاني بالوضع وذكر الجلال السيوطي في
اخر كتاب الموضوعات انه سئل عن حديث ان الله نقل لذة الأغنياء الى طعام
الفقراء فاجاب بانه موضوع **حديث** ان الله اخذ الميثاق على كل مؤمن ان
يبغض كل منافق وعلى كل منافق ان يبغض كل مؤمن لم يوجد **حديث** ان
الله وعد هذا البيت ان يحجته في كل سنة ستمائة الف وان تقصوا كلهم
الله بالملانة وانا الكعبة بحسب العرو من الزفوفة كل من حجر ابعثني باستارها
يسعون حولها حتى يدخل الجنة فيدخلوا فيها كذا في الاحياء وقال الرازي
لم اجده اصلا **حديث** ان الله يحب الرجل المشعراف ويكره المرأة المشعرانة
قال عبد القادر الفارسي في مجمع الغرائب في الحديث ان الله يحب الرجل
الازب ويبغض المرأة الازباء والازب الكثر الشعر ذكره السيوطي وسكت
عليه **حديث** ان الله يكره الرجل البطال قال الزكري لم اجده قال السيوطي
فعند بن عدى من حديث بن عمر بسند فيه من ذلك ان الله يحب الملحن

المؤمن المحترف **والذي يلى من حديث علي** ان الله يحب ان يرى عبده تعباً في طلب
الحلال انتهى ولا يخفى ان هذا من مظهر المعنى لصحة المبنى ولا اظن ان احداً
يقول به من المحدثين الا ان يقال مراد السيوطي انه صحيح معناه وانوى صحة
مبني على ما في سنن سعيد بن منصور عن ابن مسعود وهو قولنا لا كره ان يري
الرجل فارغاً لا في الدنيا ولا في العمل الاخر **حديث** ان الله يحرم الرجل المظلم
قال السخاوي لا اعرفه كذلك لكن ثبت حديث ابغض الحلال الى الله الاطلاق
وحديث لا احب الذوايق والذواقات **حديث** ان الله لا يحب عبد المميز على اخيه
قال ابن الدبيج لا اعرفه قلت وفي جزء بمثل النعل الشريف لابي الين بن عساكر
روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وذكر قصته ان الله بكره من عبده ان يراه متميزاً على اصحابه
حديث ان الله ملائكة ينقل بالاموات قال السخاوي لا اصل له وقد تقدم عن ابني
الملك مثله ان الله ملكا ما بين شفرى عينيه مسير خمسمائة عام لم يوجد له اصل **حديث**
انكره زمان الهتم فيه العمل وسائق قوم يلهون المجد ذكره في الاحياء وقال العراقي
لم اجد **حديث** ان من اقل ما اوفى به اليقين ما عطي خطه من ايام
ما فاته من قيام الليل وصيام النهار كذا في الاحياء وقال العراقي لم اقف له على اصل
وروى عبد البر من حديث معاذ ما انزل الله شيئاً اقل من اليقين قلت وهو
مستفاد من قوله تعالى وما اوتيت من العلم الا قليلاً واما غيرهما الصبر
في العمل فكذا قيل كما قال تعالى ان الذين امنوا وعملوا الصالحات فليلهم

حديث ان من الذنوب ذنوباً لا يكفرها الا الموت فبعرفة ذكره في الاحياء و
قال سند جعفر بن محمد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العراقي لا اجل له اصلاً
حديث ان من العصمة ان لا تفقد من كلام الصوفية وهي من جملة ما تجبه
الشافعي من كلامهم ومن عبد الله بن احمد في رواية الزهد عن عوف بن عبد الله
انه لا يقول ان في العصمة ان يطلب الشيء من الدنيا فلا يجد ذكره السيوطي **حديث**
ان المسافر وحاله على قلت بفتح القاف واللام وبالمثناة الفوقية اي هلاك
قال النووي في تهذيبه ليس هذا خبراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو من كلام
بعض السلف فقبل انه عن علي وذكر ابن السكيت والجهوري انه عن بعض المأثر
انتهى وقد ورد للناس رحمة الله بالمسافر لاصح الناس وهم على سفر في المسافر
ورحله على قلت الاما وفي الله رواه الديلمي عن ابيه هريز به مرفوعاً بلا سند
وكذا ابن الاثير في التزات وهو ضعيف والديلمي بسنده عن ابيه هريز يرفعه
لعلم الناس بالمسافر لا يصحوا وهم على ظهور سفرائ الله بالمسافر لرحيم
وهو ضعيف ايضا في الجملة ثابت غير موضوع **حديث** ان من تمام ايمان العبد
ان يستغنى في كل حديثه منكر **حديث** ان الميت يرى النار في بيته سبعة ايام
قال الكيهن في مناقب احمد سئل عنه احمد فقال باطل لا اصل قال السخاوي ونظر
معناه قال المنوفي هتنة كلام مظلم وواضع محرم فيج الله من وضعه ولا يرد مضجعه
حديث ان نسبة الفايين الى مفيدها من الصدق في العلم وشكره وان الشكر

عن ذلك من الكذب في العلم وكفر من كلامه سفيهاً الثوري كما ذكره ابن جماعة في ميسره
الكبير قلت ومن الفائدة في الأسناد الى صاحب المائدة من زيادة العائدين ما قيل
علمان خبير من علم واحد ما في الأضافة براه من الخافه **حديث** ان الرور خلق من عرف
التي صلح او من عرف البراق قال النووي لا يصح وقال العسقلاني موضوع وسبعة
لذلك ابن عسار ذكره السخاوي وقال الزركشي له طرق في مسند الفردوس وثلاثاً ترجح
لأبي الفارس **حديث** ان كلام من فضله فالتصمت من ذهب هو من قول سليمان
اولفان لاينه كما ذكره ابن الديبع قال الخطاب وهذا المجل على ما ليس فيه فائدة
شرعية والآفة يكون النطق في بعض المواضع واجبا وفي بعضا نذبا اقول فيحمل
حديث من صحت بخلاف الأول كما يشير اليه **حديث** من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
خيرا وليصمت وفيه تنبيه بينه على ان كلام الخبير خبير من السكوت عن الشرفان نفع
الأول متعدد والثاني قاصر كما في النهي عن المنكر **حديث** ان لم يكن العلماء اولياء الله
فليس الله ولي قاله ابو حنيفة والشافعي وقد قيل من اطلق لسانه في العلم بالثلب
ابتلاه الله بموت القلب والتلب العيب وقال بعضهم غيبة العلماء كبره وقبل
لحم العلماء ستر قاطع **حديث** اني لا اجد نفس من قبل اليمن او من جانب اليمن قال القرطبي
له اجده اصلا **حديث** اول ما خلق الله تعالى العقل تقدم في ان الله لما خلق الله العقل
لحديث رواه ابن داور قال السخاوي وليس ابن الخبر كتاب وقد قال شيخنا في
العسقلاني والوارد في اول ما خلق الله حديث اول ما خلق الله العلم وهو ثابت من

حديث العقل **حديث** اياكرو وخفاء الدم من اخرج الدار فطني في الأفراد والعسكري
من حديث الواقدي وقال الدار فطني لا يصح منه وجه ذكره ابن الديبع وقال السيوطي رواه
الديلمي عنه ابي سعيد قلت فلا يكون موضوعا سواء يكون موقوفا او مرفوعا وذكره صاحب
نخبة العروس من عمر موقوفا ولفظه اياكرو وخفاء الدم من فانه لم يلد مثل اصله وعليكم
بذات الاعراف فانه لم يلد مثل اميرها وعمرها واخيرها ثم الدم من يفتح فكثير جمع منه بكسر الهمزة
المهمله وهي البعير شبيهت المرأة الحسفاً الفاسدة بالثبات بينت على البركة الموضوع
الخبث فان ظاهره فاسد والاعراف جميع عرف والمراد به الاصل **حديث** اياك
والسبح كذا في الأحياء وقال القرطبي لم اجد هذا الا في كتاب الرياض لابن
السلي وابي نعيم في الحلية من حديث عائشة باسناد صحيح انها قالت للسائب ابك و
السبح فان النبي صلح باصحابه كانوا لا يسمعون ولا يبن جنات واجتنبوا السبح في التجار
نحو من قول ابن عباس والسبح المذموم هو المتكلف والمتكلف الصادقة من نحو
الكراو اما السبح الوارد من الموقوف الطبع فلا يمنع بل ورد في الشرح نحو اللهم اغفر
لك من علم لا ينفع وقل لا يجشع ونفس لا يتسبح ودعاء لا يسمع ومن هو لا
الأربع **حديث** اي شيء يخفى قال لا يكون قال العسقلاني لا عرف له اصلا قال نحو
حديث من اخفى سره صالحته او سئته البسه الله منها رداً وبين الناس بوف به ولو
دخل المؤمن كوة حائط وعمل عملاً صالحاً اصبحت الناس يجذون به قلت ويقوى معناه
قوله تعالى والله يخرج ما كنتم تكتمون وقد مر قوله تعالى فانه يعلم السر واخفى اي ما

في الباطن وقبل ما لا يكون فانه عالم بالموجودات والمعدومات وانه اني شيء يكون واني
 شيء لا يكون ولو كانا كيف يكون وانه اذا قال للشيء كن فيكون **حديث** الائمة عقدا
 لقلب افراد بالنساء وعمل بالادراك قال السخاوي رواه ابن حجة بسند من طريق
 عبد السلام بن صالح الى علي رفعه بهذا وحكم عليه ابن الجوزي بالوضع لكن قال السيوطي
 اوردته ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب قلت قال الفهر في رابدي في كتابه
 الصراط المستقيم الحديث المشهور ان الائمة قول وعمل ويريد وينقص والائمة
 لا يزيد ولا ينقص كلمة غير صحيحة وذكر الزركشي في اول كتابه عن النجاشي انه سئل عن
 حديث الائمة لا يزيد ولا ينقص فكتب من حديث بهذا استوجب الفرب الشديد
 والحسن الطويل **حرف الباء الموحدة** حديث الباذنجان لما اكله باطل لا اصل
 قال العسقلاني لم اقف عليه وقال بعض الحفاظ انه من وضع الراذفة وقال
 الزركشي وقد تلحق به العوام حتى سمعت قائلا منهم يقول هو اصح من حديث ما زعمهم
 لما شرب له وهذا خطأ قبيح وقال ياروك فيه فباطل قال السيوطي لم اقف له على اسناد
 الا انه نادر في بلخ وهو موضوع وفي فتاوى الحديث له ان هذا القائل محطى اشده
 للخطا فان حديث الباذنجان كذب باطل موضوع باجماع ائمة الحديث **نبذة** عائد ذلك
 ابن الجوزي في الموضوعات والذهبي في الميزان وغيرهما وحديث ما زعم مختلف فيه
 فقيل صحيح وقيل حسن وقيل ضعيف ولم يقل احدا انه موضوع **حديث** باعدوا بين
 انقاس الرجال والنساء غير صحيح وانما ذكر ابن الحاج في المدخل في صلق العبد بن

وذكر ابن جماعة في منسكه في طواف النساء ولفظه وبروي النبي صلعم باعدوا
 بين الناس الرجال والنساء **حديث** الباقلة وليس له اصل قال ابن الديبع بل لا اصل له
 وقال الزركشي احاديث الباقلة والعديس باطل **حديث** باكر وابال صدقة فان البلاء
 لا يتخطاها قال ابن الجوزي هو موضوع وقال العسقلاني لا يثبت ان ذلك وقال
 السيوطي رواه الطبراني في الاوسط من حديث علي وابو النخعي من حديث انس
حديث مجلد اتمى الخياطون قال السخاوي لم اقف عليه قال ابن الديبع بل لا اصل له
 فان حديث علي الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء الفزل الذي
 رواه غام في فوائده وغيره عن سهل بن سعد برده **حديث** البخل عدو الله ولو كان
 راهبا لا اصل له وكذا لفظ البخل لا يدخل الجنة لو كان عبدا والتخي لا يدخل
 النار ولو كان فاسقا **حديث** البرد عدو الدين ليس بحديث بل هو من كلام عبد
 بن عبد العزيز الدمشقي الامام الكبير **حديث** البرابر باهله من كلام العامة
 ولعله مأخوذ من تقديم علي البحر في قوله تعالى هو الذي يستر لكم البر والبحر
 ومن قوله سبحانه لم يجعل الارض كفانا احياء وامواتا اي جبا
 اليه قوله تعالى من اخلقناكم الآية **حديث** البركة في البنات قال
 دعا علي بناته فقال عليه السلام لا تدعي فانا البركة
 وهو لا ياتي من ان موت البنات من
 مات فقد روى الطبراني في الكبير والاسوسط وعن قول ابن

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج بابنة رقيقة قال الحمد لله دفن البنات من المكافاة
وفي رواية البراءة وموت البنات ولأبني ابن عباس انه ماتت ابنته فاما
الناس يعرفونه فقال لهم عن سترها الله وموت كفاها الله
واجد والمهاجرين ان يزيدوا فيها وفاقا وما قدر واكذاف المقاصد ويقولون
ان يقال ان الرابع امر فضاه الله لاحول ولا قوة الا بالله **حديث** البركة في صغر
القرص وطول الرشا وصف الجدول والمراد بالجدول لغير الماء ذكر السخاوي في المقاصد
في حديث صغير والخازن وقال انه باطل وكأنته تبع النسائي فيما نقل عنه انه كذب
قلت والاخذ في البركة قد ذكر السيوطي تمامه في جامع الصغير عن ابي الشيخ
في الثواب عن ابن عباس والسلف في الطيور راي عن ابن عمر واما حديث صغير
فسيا في علمه الكلام في محله **حديث** برمة الشراك لا تفور ليس بحديث كما قاله ابن
الديبع **حديث** البشاشة خبهم القرى اي الضيافة قال السخاوي لا اعرفه **حديث**
بشر القائل بالقتل قال السخاوي لا اصل له **حديث** البطنجي وفضائله صنف
فيه ابن عمر التوفاني جزءا واحدا فيه باطله ذكر ابن الديبع وكذا قال الزركشي قلت
اما فضائله فكذلك واما ما ورد فيه عليه السلام اكله فثبت لا يستباح للطيب كما في
شمائل الترمذي وغيره **حديث** البطنة تذهب الفطنة ليس اصل في مبناه وهو
عروا بن العاص وغيره من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فمن بعدهم
حديث بني الدين على النظار ذكره في الاجا وقال خرج لم اجد ذكره ابن الديبع

قلت

قلت لفظ لم اجد كذا في الضعفاء لابن جابر من حديث عائشة وعن ابيها تنطقوا فاما
الاسلام تطيف وللطبراني بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظار فندعوا
الى الايمان انتهى وقال السيوطي واقر به منه ما أخرجه الترمذي عن ابن ابي وقاص
مرفوعا ان الله نطف يحب النظافة فنطقوا فنبكم انتهى وردت الترمذي في حديث
عن سعد بن ابي وقاص ان الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الكريم
جواد يحب الجود فنطقوا قال ارا ما فبكم وفي رواية اخيستكم ولا تشبهوا باليهود
وذكر القرطبي في شرح الاسماء الحسنى انه رواه البراءة في سننه واخرجه الرافعي بسند
عن ابي هريرة فنطقوا بكل ما استطعتم فان الله نبي الاسلام على النظافة ولن يدخل الجنة
الا نظيف **حديث** البلاد مؤكل بالقول او رده ابن الجوزي في الموضوعات من حديث ابي
الدرداء وابن مسعود قال ابن الديبع وهو عند الخطيب تاريخه عن ابن مسعود بلفظ
البلاد مؤكل بالمنطق فلوان رجلا غبر رجلا برصك كلبه لرضعها قال السخاوي وهو
قلت ولفظ الزركشي بالمنطق وقال رواه ابن لال في مكادم الا خلا من حديث ابن عباس الديلمي
من حديث ابي الدرداء قال السيوطي والديلمي ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا واحدا
في الزهد عنه مرفوعا وابن السمعاني تاريخه من حديث علي مرفوعا **حديث** بيت المقدس
طست من ذهب ملو عفاريل ليس بحديث بل هو قايض في التوبة **حرف التاء**
من فوق حديث تجتنب البيت الطواف قال السخاوي لم اراه بهذا اللفظ قلت
المراد بالبيت هو الكعبة وهو بيت الله الحرام ومعنا صحيح كانه الصحيح غائبه وعن ابي

أول شيء بدأ النبي ﷺ حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالحديث وذلك لأن كل من دخل
 المسجد الحرام يستن له أن يبدأ بالطواف فرضاً أو نفلاً ولا يأتي بصلوة تحته المسجد إلا
 إذا لم يكن في نيته أن يطوف لعذر أو لفرض وليس معنى أن تحته المسجد ساقطة عنه هذا
 المسجد كما توهم بعض الأغبياء من مفرهم هذه العبارة عن الفقر وغيرهم **حديث** تخموا
 بالزبرجد فانه يسير للعسيرة قال العسيرة موضوع وأما التخم بالياقوت فيخالف الفقر
 يريد أن تاذ ذهباً بابعه فوجد فيه عني والأشبهان صحيح الحديث أن يكون الخاصة فيه
 كما ذكر السيوطي في مختصر النهاية **حديث** تخموا بالزهر فانه ينفي الفقر وأورده الديلمي
 عن ابن عباس ولا يصح أيضاً كما ذكر ابن الديلمي **حديث** تخموا بالعقيق له طرق
 كلها وأهية كما قاله ابن الديلمي لكن رواه الديلمي من حديث انس وعمر وعنه
 بأسانيد متعدة فيدل على أن الحديث له أصل وفيه اليقوت للمطهر كأن إبراهيم الخليل
 سئل عنه فقال صحيح قال ويروي أيضاً بالساء التحية أي سكنوا بالعقيق وأقوا
 ذكره الزركشي وقال السيوطي عن ابن عدي بسند ضعيف من حديث عائشة **حديث**
 تخموا بالعقيق فانه مبارك **حديث** تارك الورد ملعون وصاحب الورد ملعون
 باطل لا أصل له **حديث** ترك العادة عداوة لا أصل له كما ذكر ابن الديلمي **حديث** ترك
 العشاء مهرمة أي منطته المهرم قال القتيبي هذه الكلمة جارية على السنة الثابتة
 وليست أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدأها لم كانت يقال قبله كذا في النهاية وكأنه غفلة
 تعشوا ولو بكف من حديث فان ترك العشاء مهرمة أخرجه الترمذي وقال هذا

منكر انتهى في الجملة له أصل كما لا يخفى **حديث** تسليم الغزاة أشهر على السنة وفي
 المدائح النبوية قال ابن كثير وليس له أصل ومن نسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كذب
 ابن الديلمي وذكر الفسطة يقول ابن كثير ثم قال الكثرة ورد في الجملة في عدة الأحاديث
 يتقوى بعضها ببعض وأورده شيخ الإسلام المستملاً وذكر ابن السبكي أن تسليم الغزاة
 رواه الحافظ أبو نعيم لأبيه وأبيه في دلائل النبوة قلت وكذا رواه الدارقطني
 والحاكم وشيخه ابن عدي كما ذكره الذهبي في حبه الحيوان والله المستعان **حديث**
 نقاد الصلوة قدر الدرهم يعني من الدم قال النووي في شرح خطبة مسلم أنه
 حديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث
 تفرق امتي على سبعين فرقة كلهم في الجنة الأفرقة وأحاديث قالوا يا رسول الله
 من هم قال الرنادقة وهم القديرة قال في الدلالة لا أصل له يعني بهذا اللفظ والآ
 حديث تفرق الأمة على ثلاث وسبعين أخرج أبو داود والترمذي وقال حسن
 صحيح وابن ماجه وابن حبان والحاكم في صحيحهما وقال الحاكم أنه حديث كثر في
 الأصل قال الزركشي ورواه البيهقي وصححه من حديث أبي هريرة وغيره قلت ورواه
 الأربعة عن أبي هريرة ولفظه أفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وتفرقت
 النصارى على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين فرقة كما في
 الجامع الصغير للسيوطي ورواه الترمذي عن ابن عمر ولفظه وان بني إسرائيل تفرقت
 على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الآية

واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال **عائشة** عليه **و** في رواية احمد وابي
داود عن معاوية اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة
والحديث في المشكوة وشرح للرفاه **حديث** تفقهوا قبل ان تسودوا من قول
عمر بن معناه قبل ان تزوجوا فيصبروا ارباب بيوت وخدم ولذا قيل ضاع
العلم في انحاء النساء وقال النوري من سرغ الرياسة اضرب كبر من العلم
ومن لم يسر كعب تركب وهذا المعنى اعلم **حديث** تفكر ساعة
خير من عبادة سنة ذكر الفاكهاني بلفظ فكر ساعة وقال انه من كلام السري
السنقطي قال وقال ابن عباس وابو الدرداء فكر ساعة خير من قيام ليلة نافلة
وذكر السيوطي في الجامع بلفظ فكر ساعة خير من عبادة ستين سنة **حديث**
التكبر على المنكر صدقة قال الرازي هو كلام شهير قلت لكن معناه ما نور
حديث التكبر جرم قال السخاوي لا اصل له في المرفوع مع وقوعه في الرافي
وانما هو من قول ابراهيم النخعي حكاة الترمذي في جامعه عنه فقال روى عن ابراهيم
النخعي قال التكبر جرم والتسليم جرم وقال السيوطي رواه سعيد بن منصور
في سننه عن ابراهيم النخعي قوله التكبر جرم والتسليم جرم والقراءة جرم والاعطية
اد بالجرم الوقف ذو الوصل بما بعد بناء على انه كلام تام وكذا الحكم في المرأة فان
الستجب فيها هو الوقف على الفواصل **حديث** التكلف حرام قال ابن البيهقي لا اعلم
بهذا اللفظ بل في صحيح البخاري عن عمر قال نهينا عن التكلف قلت والحاصل انه معناه صحيح

ويؤتى ما اخرج ابن عساکر في تاريخه عن الزبير بن عوام بلفظ اللهم اني وصلي امني
براء من التكلف واخرجه ايضا بلفظ انا وامي براء من التكلف وعن الزبير بن ابي هاشم
وهو ابن خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد يقبس ذلك من قوله وما انا من المغتسلين
حديث تمكث احدكم شطرا من شطرها لا تنص ولا تخط ولا تخطي شطرها قال ابن منذر لا يثبت
وقال ابن الجوزي لا يعرف وقال النووي باطل وقال البيهقي نظيرة فلم اجدها اسنادا
للماصل انه لا اصل له بهذا اللفظ من حيث مبنا والا فيعرف من معناه ما اتفق عليه النسخ
من حديث ابن سعيد حروفا ليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم فذلك من نقصانها
حديث تناسلوا يا ايها يوم القيمة جاء معناه جماعة من الصحابة وفيه آية داود
والنساء والبيهقي وغيرهم من حديث حفص بن عيسا حروفا تزوجوا الود والود
فانه مكافئكم الامم ولا احد والبيهقي عن انس كذلك وصحة ابن جابر والحاكم **حديث**
التوكاء على العصاة من سنن الانبياء عليهم السلام كلام صحيح وليس له اصل صحيح ولما استقام
من قوله تعالى وطائفة يمينك يا موسى ومن فعل بيتا صلح من بعض الاجناس كبيتته
في رسالة واما حديث من بلغ الاربعين ولم يمكك العصف فقد عصي فليس له اصل
حديث التهنية بالشهور والاعباد مما اعتاده الناس في بعض البلاد لم يرد فيه شيء
صريح في هذا المبنى ولكنه صحيح في المعنى فقد لقي خالد بن معدان واثله بن الاسقع في
يوم عيد فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك واسند الى النبي
صلح ولكن الاشبه فيه الوقف وقد ثبت ان ادم عليه السلام لما حج بيت الله الحرام قال

الملايكة برحمتك فدينا فلك وفي الصحيحين قيام طمحة لكعب فنهتته بنوبة الله عليه
 وروى في حقه الجار من المرفوع ان صابة خبرها او مصيبة غراه الا غير ما هو في
حرف التاء المثلثة حديث الثقة بكل احد عجز قال السخاوي لا اعره بهذا
 اللفظ قلت ومعنا صحيح اذ لا ينبغي لاحد ان يتق بغير الله تعالى فان من توكل عليه كفا
 ومن نقرز بالعبيد اذله الله وفي المثل لا تبحر ملة وهو بنت ضعيف ولا حول ولا
 قوة الا بالله ويقويه حديث الخمر سوء الظن **حديث** ثلاث لا يركن اليها الا ذيا والملك
 والمراة كلام في معناه وليس بحديث في مبناه **حرف الجيم حديث** الجار الى اربعين
 المعروف ماروي البخاري في الادب المفردة من قول الحسن البصري وقد سئل عن الجار
 فقال اربعون دارا مائة واربعون خلفه واربعون عن يمينه واربعون عن شماله و
 كذا جاء عن الاوزاعي **حديث** جبلت القلوب على حبين احسن اليها وبغض من اسأ
 اليها قال السخاوي يروي مرفوعا وموقوفا وهو باطل من الوجهين وقول ابن
 عدي ثم البهقي ان الموقوف معروف عن الاعشى مجتاهج الى تاويل فاتها ورده
 كذلك بسند فيه من يهتم بالكذب والوضع بسياق اجل الاعشى عن شاذ قال وربما
 يستأنس بما يروي الله لا يجعل لنا الفاجر عندي نعمة بريحاه يا قبي وبحديث
 الهدية تذهب بالسمع والبصر وهو ضعيف **حديث** الجار من جنس العمل قال السخاوي
 لا افع عليه بهذا اللفظ ويشير اليه قوله شكافان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم
 خيرا سيئة بسيئة قلرا وكما تدن تدان **حديث** جنبوا مساجدكم صبا انكم

قال البزار ليس له اصل وتعقبه السخاوي بانه اخرجته ابن ماجه مطولا وسند ضعيف
 وقال السبوطي حديث جنبوا مساجدكم مجانبكم وصبا انكم رواه ابن ماجه عن واثقه
 بن الاسقع والطبراني عن ابى الدرداء وابى امامة **حديث** جهد المفلد موقوفا قال ابن
 الدبيع هو موقوفا حديث افضل الصدقة جهد المفلد الذي اخرجته بوداود وغيره عن
 هيرث مرفوعا قلت والفرق بين المغيين اذا الاول يشير الى انه لا يملك شيئا
 غيره موعه مبالغة في فقره وفاقة والحديث يرايه انه اذا كان فقيرا واعطى شيئا مما
 عنده فهو افضل الصدقة كما ورد سبق درهم مائة الف درهم **حديث** جور التوك
 ولا عدل العجب كلام ساقط لاحديث ذكره ابن الدبيع واقول هو كفر بظاهر حيث
 فضل ظلم جماعة على عدل جماعة مع ان اهل العدل احسن اخبا من الناس واهل
 الجور اضلهم **حديث** الجور كافر لا يرحم على صاحبه في حاله وقاله من اهل
 الجنة اريد آفة عن مسلم مضطرب من اهل الجنة فعنه صحيح واما مبناه فكما قال ابن
 الدبيع انه كلام يدور في الأسواق وليس بحديث **حديث** الجيزة روضة من روض الجنة
 ومصر خزانة الله في ارضه قال العسقلاني كذب موضوع وفي الترابية ان الجيزة بكسر الجيم
 وسكون اليا قرية قبالة مصر على النيل **حرف الحاء المهملة حديث** حاكوا
 الباعة فانه لا ذمة لهم كذا ذكره ابن الدبيع بنسبته الكاف مدغما ولفظ السبوطي
 حاكوا بالفتك وقال لا اصل له وفي سند ابى يعلى من حديث حبان بن عبد مرفوعا
 المبقون لا ما جود ولا محمود واخرجته ابو القاسم البغوي في صحيحه من طريق كامل بن طمحة

عن أبي هشام القناد قال كنت أحمل المتاع من البصرة من الحسين بن علي بن أبي طالب
فكان يماكني فيه فلم يلا أقوم من عنده حتى يجيئته فقلت يا ابن رسول الله
أجبتك بالمتاع من البصرة فما كنيت فيه فلم يلا أقوم حتى يجيئته فقلت يا ابن
برقع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال المغبون لما أجور ولا محمود قال البغوي الوهم من
كامل وروى غيره عن أبي هشام قال كنت أحمل المتاع إلى علي بن حسين قال العسقلاني
وردد بسند ضعيف بلفظ ما كسوا الباعة فأنه لا خلاف لهم **حديث** حب
عن سفیان الثوري أنه قال كان يقال ما كسوا الباعة فأنه لا خلاف لهم **حديث** حب
إلى من دنيا كثر ثلاث الطب والنساء وجعلت فرقة عيني في الصلوة قال الزركشي
رواه النساء والحاكم من حديث ابن بدون لفظ ثلاث وقال السخاوي لم أقف
على لفظ ثلاث إلا في موضعين من الأجزاء وفي تفسير آل عمران من الكشاف وما
رأيت في شيء من طرف هذا الحديث بعد مراد التفتيش قال وزيادة فمخلة للمعنى فأن
الصلوة ليست من الدنيا أما صحت من جهة المبني فقد قال السيوطي في تخرجه لخاد
الشفالكن عند أحمد من حديث عائشة كما يحب نبي الله من الدنيا ثلثة أشياء النساء
والطيب والطعام فإصاب اثنين ولم يصب واحد أحباب النساء والطيب
ولم يصب الطعام قال أسامة صحيح إلا أن فيه رجلا لم يستم قلت فبصير أسامة
حسنا وأما صحت من جهة المعنى فلو توقع فرقة عينه في الدنيا جعل كانه من أو ثوبه فما
في رواية الصبي والنساء وقرع عيني في الصلوة وهل المراد بالصلوة العبادة الموصو



لسان الأنام أو الصلوة عليه السلام **حديث** حبك الشيء يعني وبصم رواه
ابوداود وقد بالغ القناعة فيه وحكم بالوضع عليه قال السخاوي ويكفيها سكو
إيه داود عليه فليس بموضوع ولا شديد الضعف فهو حسن قلت وذكر الزركشي
عن أبي الدرداء وقال الكوف أشبه وروى عن معاوية بن أبي سفيان ولا يثبت و
سكت عليه التيسوط مع أنه ذكر في الجامع الضعيف وقال رواه أحمد والنجاشي في
تاريخه وابدأ وروى عن أبي الدرداء والخائطي في اعتلال القلوب عن أبي برزة
وإبن عساكر عن عبد الله بن أنس انتهى فالحديث إما صحيح لذاته أو لقبحه فيرتقى
عن درجة الحسن لذاته لكثرة روايته وقوة صفاته **حديث** الحب لا يغرب
حبسه قال السخاوي ما علمته في المرفوع وقوله تعالى وقالت اليهود والنصارى
نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بشير إليه أي إلى صحتة معناه
وإن لم يثبت معناه **حديث** حب الدنيا رأس كل خطيئة قال بعضهم موضوع
وضعه ابن تيمية حيث جزم بأنه من قول جندب البجلي وقد رواه البيهقي في الشعب
بأسناد حسن إلى الحسن البصري دفعه مرارا قال السيوطي وقد عد الحديث في اللوغا
وتعقبه شيخ الإسلام بن حجر بأن المديني انتهى على مراسيل الحسن والأسناد حسن
إليه وقد أورده الديلمي من حديث علي بن أبي طالب في سننه ولم يذكر له أسناد وهو في
تاريخه ابن عساكر عن سعد بن مسعود الصدفي التميمي بلفظ حب الدنيا رأس
الخطايا انتهى وهو عند أبي نعيم في ترجمة سفیان الثوري من الخلية من قول علي بن

وعند أبي الدنيا في مكابدة الشيطان له من قول مالك بن دينار وأقول القائل بأنه
موضوع لم يصح باسناده والأسانيد مختلفة والمعلل حجة عند الجمهور وأصح أسانيدنا
ولذا قال ابن المديني حرسلت الحسن إذا دأبها عند الثقات صحاح وقال الدارقي
في مراسله ضعيف فالاعتماد على عماد الأسانيد **حديث** حبا للوطن من الأيمان قال الزركشي
لم أقف عليه وقال السيد معين الدين الصفوري ليس بنابت وقيل أنه من كلام بعض السلف
وقال السخاوي لم أقف عليه ومعناه صحيح قال المعنوي ما أدعاه من صحة معناه عجيب
ملازمة بين حب الوطن وبين الأيمان ويرد قوله تعالى ولولا أن كتبنا عليهم فإنه ولعل
على حجم وطنهم مع عدم تلبسهم بالأيمان إذ ضمير عليهم للمناقضين ونقصه بعضهم
بأنه ليس في كلامه أنه لا يحب الوطن الآمن وإنما فيه أن حب الوطن لا ينافي الأيمان
انتهى ولا يخفى أن معنى الحديث حب الوطن من علاقة الأيمان وهي لا تكون إلا إذا كان الحب
مختصا بالمؤمن فإذا وجد فيه غيره لا يصلح أن يكون علامة قبوله ومعناه صحيح نظرنا
قوله تعالى حكاية عن المؤمنين ومالنا الانقياد في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا
فصحت معارضة بقوله ولولا أن كتبنا عليهم أن أقبلوا فخر الأظهر في معنى الحديث أن
صحيح مبنيان على أن المراد بالوطن الجنة فأنزل المسكن الأول لأبينا آدم عليه السلام
على خلاف فيه أنه خلق فيه وأدخل بعد ما تكمل واثم أو المراد به مكة فأنزل آلهم قبله وقبله
العالم أو الرجوع إلى الله تعالى على طريقة الصوفي فإنه المبدأ والمعاد كما ينبر إليه قوله تعالى
وان إلى ربك المنتهي أو المراد به الوطن للمعارف لكن بشرط أن يكون سبب حبه صلة

٨٩
أرحامه وأحسنه إلى أهل بلده من فرائده وإتمامه في التحقيق أنه لا يلزم من كون الشيء علا
له اختصاصا به مطلقا بل يكفي غالبا لا تروى إلى حديث حسن العهد من الأيمان وحب العرب من
الأيمان مع أنها توجد في أهل الكفران والله المستعان **حديث** حبا للوطن من الأيمان موضوع
كما قال الضعيف وغيره وقد بسطت عليه بعض الكلام في رسالة مستقلة لتحقيق المرام
والصحيح في نقد من خص آل أهل الأيمان وهو لا ينافي أن يتصف به بعض أهل الكفران
كسائر محكاهم الأحسان ولا يقد من علاقة الأيمان كما تروى التسعد والسيد وأغرب الثاني
حيث جعل أصافته من باب المصدر لا مفعول **حديث** حبا للمختلأون من أمتي قال
وضعه ظاهره فسر بتجليل الأصابع في الوضوء وتجليلها بعد الطعام قلت ما مبناؤه
غير ظاهر وأما معناه فنسبته ظاهره باهر لورود الأحاديث في تجليل اللحية والأصابع
حتى عدم من السنة المؤكدة فيظهر رجال أسناده ليحكم عليه بالتحقيق والله ولي
التوفيق **حديث** الحج جبراد كل ضعيف نسا هل الصفاة حينما دجرت الموضعات
وقد أوردته أحمد وابن ماجه من حديث جعفر محمد بن علي بن الحسين عن أم سلمة زوجة
واسناده حسن **حديث** الحجاة في نقرة الرأس نزلت النسيان فيجبوا ذلك رواه
الديلمي من طريق عمر بن واصل قال حكى محمد بن سواد عن مالك بن دينار عن أنس بن مالك
وابن واصل اتهمه الخطيب بالوضع لا بتمامه وهو حكاية وقد احتج عليه السلام في ياقوه
من وجع كآبه **حديث** الحجون والبقع يؤخذ باطرافها وينشران في الجنة وهما مبرقا
مكدة والمذنبه أوردته في محشر في الكشأ ويتفضل به الزبلي في نخبه وتبعه المستقل

وسكت عنه السخاوي **حديث** حذف السلام سنة قال ابن القطا لا يصح مرفوعا ولا
موقوفا قلنا أخرجه ابوداود والترمذي وابن حزم والمحاكم في صحيحهم ما عن أبي هريرة
رفعه المحاكم وصحة **حديث** ووقفه الترمذي وقال حسن صحيح ثم قيل معنى اسرع الأمام
به لئلا يشبهه على المأموم واغرب بعض المالكية بقوله هو ان لا يكون فيه قوله
ورحمته الله **حديث** الحديث في المسجد يأكل الحشرات كما يأكل البهائم الخشيش لم يرد
كذا في المختصر **حديث** حسنة الأبرار سيئات المقرين من كلام أبي سعيد الخدري
حديث حسنة وانوا فلكم بكل ما فرائضكم لا اصل له بهذا المبنى وان كان يصح
في المعنى **حديث** الحسن مرحوم من كلام أبي حازم التابعي **حديث** الحسود لا يسوء
من كلام بعض السلف كآية الرسالة القشيرية **حديث** حضور مجلس عالم أفضل
من صلوة الف ركعة كذا في الأحياء من حديث أبي ذر قال الرازي ذكره ابن الجوزي
في الموضوعات من حديث عمر ولم أجده من طريق أبي ذر **حديث** الحفظ في الصغر
كالنقش في الحجر ليس بثابت كذا لكن رواه الخطيب في جامع من حديث ابن عباس
مرفوعا حفظ العلامة كالنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما كبر كالكتاب على الماء
حديث حكى على الواحد حكم على الجماعة لا اصل له كآية الرازي وانكم المرتضى والآفة
ايضا وقال الرزقي لا يوفى **حديث** الحمد لله رداؤ الرحمن لم يوجد له اصل **حديث**
حمل على باب خير اوردته ابن اسحق في السيرة وانكم بعض العلماء وقال السخاوي
له طرف كلها وأهية وقال الرزقي أخرجه المحاكم من طريق جابر بلفظ ان عليا

لما انتهى إلى الحصن اجتذبا أحدا بوابه بالأرض فاجتمع عليه بعد سبعين رجلا فاجتمع
أعاد الباب وأخرجهم ابن اسحق في سيرته عن أبي رافع وان سبقه لم يقبلوه
حديث حين تقبلته روى ليس بحديث ومعناه صحيح وبشيرة الله قوله تعالى
وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا **حروف الحاء المعجمة حديث**
خاب قوم لا سفيهة لهم هو من قول مكحول بلفظ من لا سفيهة له كادواه ابن أبي الدنيا
في الحكم له **حديث** خازن القوت هم قوت ليس بحديث ولكن معنى صحيح بحديث
المحتكر للمعونة **حديث** خالفوا اليهود ولا تقبلوا فان نصيبهم العيام من زكي المثلث
لا اصل له على ما ذكره السيوطي **حديث** خذوا شطرا منكم عن الخمراء وهي عاتية
تصغير الخمراء بمعنى البيضاء على ما في النهاية والشط انصف قال القسطلاني لا اعلم
له اسناد او لا يثبت في شيء من كتب الحديث الا في النهاية لابن الأثير ولم يذكره
خزرجة وذكر الحافظ عماد الدين بن كثير انه سئل المزي والذهبي فلم يعرفاه
وذكره في الفردوس بغير اسناد وبغير هذا اللفظ ولفظه خذوا ثلث دينكم
من بيت الخمراء وتبطل له صاحب سند الفردوس ولم يخرج له اسناد كذا ذكره
السخاوي وقال السيوطي لم افق عليه وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في غرض
احاديث مختصرا الحاجب هو حديث غريب جدا بل هو حديث منكسلة عنه
نسخنا الحافظ المزي فلم يعرفه وقال لم افق له على سند الى الآن وقال شيخنا الآفة
هو من الأحاديث الواهية التي لا يوفق له اسناد انتهى لكن في الفردوس من حديث

النس خذوا ثلث دينكم من بيت عائشة ولم يذكره اسناد قلت لكن معناه صحيح فان
عندها من شرط الدين اسناد يقتضي اعتمادا وقد اشتهر ايضا حديث كميته في جرد
لكن ليس له اصل عند العلماء **حديث** خصي حاكمي كلام لا حديث **حديث** لقول نعمة وكل
باباها هو من كلام بعض السلف نعم ثبت عن آفة من كلام المشايخ **حديث** خيارنا
افني احسنين وجرا وارخصهن ميرا قال البخاري ذكره الديلمي مرفوعا بالاسناد
حديث خير بخار تكم البر وخبرنا يعكر الحذر قال العراقي لم افق له اسناد
وذكر صاحب الفردوس من حديث علي **حديث** خير البر عاجله لا يصح مبنا وقد
ورد عن العباس في معناه لا يتم المعروف لا بتجمله فانه اذا تجمله هناك وهو مع ما
اشهر من ان الاسناد اشهد من الموت اي لانه قد يؤدي الى الفتور **حديث** خير
الاسماء ما عبد وما تمجد قال السيوطي لم افق عليه في مجمع الطراز من حديث اب
زهير الثقفي اذا سئتم فعبدا واخرج ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا احب
الاسماء الى الله ما قبله وسند ضعيف وروى ابو نعيم بسند مرفوعا قال الله تعالى
وتعز وجل لا اعذب احد يستمي باسمي في النار **حديث** خير خيرين يسمي الغراب
ومخو ليس بحديث بل هو نوع من الطيرة ذكره ابن الديبع قلت بل هو من ملها
لأن التسمي لا في الحال ولا في الكمال **حديث** خير السود ان ثلثة لقمان ويدرول
ومعجم من رسول الله صلى الله عليه وآله البخاري في صحيحه عن واثة بن الاسقع مرفوعا
كذا ذكره ابن الديبع لكن قوله البخاري سهو قلم احاطا من النسخ او من المصنف فان

الحديث ليس في البخاري والذي في المقاصد انما هو رواه الحاكم ثم قال المنوفي
ما ذكره من ان ميمونا مولى رسول الله صلى الله عليه وآله سهو فانه عمر بن الخطاب وهو
اول قتل المسلمين يوم بدراته سهم غرب وهو بين الصنفين فقتله وهو من اهل
اليمين وفي المقاصد في حديث رفعه والذي نفسي بيده انه ليرى بياض الاسود
في الجنة من مسيرة الف عام قال المنوفي في قوله عليه السلام بياض الاسود الذي
كان في الدنيا ومنه يعلم ان مؤمن السود ان لا يدخلون الجنة الابيضاء صريح
المستفاد في شرح البخاري **حديث** الخبر في وفي اتقى الى يوم القيمة وقال المستفاد
لا اعرفه ولكن معناه صحيح وقال الشيخ اوى في حديث لا يزال طائفة من اتقى ظاهرا
على الحق الا ان يقوم الساعة **حديث** خير الله للعبد خيرا من خيره لنفسه
لم يعرف له اصل مبناه وان صح معناه كما يستفاد من قوله تعالى عسى ان نكرهوا
شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون
ومن هنا ورد الامر بالاستخارة صلوة ودعاء وقد ورد ما كاب من استخار
وما ند من استشار وثبت في الدعاء اللهم خره واخره ولا تكلفه الا خيرا
وهذا اصل ما اشهر على السنة العامة الخبر في ما اختاره الله بل التحقيق عند
المشايخ الاخبار ان ليس للعبد حقيقة الاختيار لقوله تعالى وربك يخلق ما كان
لهم الخيرة وعن السيد ابو الحسن الشاذلي لا تختار فان كان لا بد ان تختار فاختر
فان ربك يخلق ما يشاء ويختار **حرف الدال المهملة حديث** دار الظالم خراب

ولو بعد حين قال السخاوي لم اقف عليه ويشهد له قيل ببوله ثم خاويه بما
ظلموا حديث دارهم ما دمت في دارهم قال السخاوي ما علمته حديثا ولكن جاء
في الزوجه دارها نفس بها اخرج ابن خبان في صحيحه عن سفيان حديث داروا
سفيان كره هو داوود على السنة بزيادة بثلاث اموالكم وقد سئل عنه العسقلاني
فلم يكلم عليه حديث داوود قرع باب الجنة قال له لعائشه غيبتها قالت بما
ذا قال بالجوع ذكر في الاحياء قال العراقي لم اجد له أصلا حديث دخوله
عليه السلام حماما بالحفة ذكره الديري في شرح المزي في الكلام على علماء
المتن وذكر النووي في شرح المذهب انه ضعيف جدا فقول شيخنا ابن حجر
المكي في شرح الشيايل خبرا انه عليه السلام دخل حمام بالحفة موضوع باتفاق
الحفاظ وان وقع في كلام الديري وغيره ولم تعرف العرب الحمام ببلادهم
الا بعد موته عليه السلام ليس في محله فكيف يكون موضوعا باتفاق الحفاظ مع
اثبات الحفاظ الديري وتضعيف النووي اذا لا يخفى التفاوت بين الضعيف
والموضوع مع ان الانباء مقدم على النفي في الأصل الموضوع حديث الدرجة ^{فنية}
فيما يقال بعد الاذان من الدعاء قال السخاوي ولم اجد شيئا من الروايات حديث
الدم مقدار الدرهم بفيل وتعاد منه الصلوة فيه فوجه كذاب كذا في اللؤلؤ حديث
الديباسة فاجعلها طاعة لا اصل لمبنا لكن يصح معناه من قوله تعالى كما تكلمهم
يوم يرون جايوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وهو لا ينافي ما ثبت من ان

٩٢
عن الدنيا سبعة آلاف فان ماضى فكانت في ساعة انقضى حديث الدنيا
من ردة الاخرة قال السخاوي لم اقف عليه مع ايراد القراني له في الاجاب قلت
معناه صحيح لكن تقتبس من قوله تعالى من كان يريد خرف الاخرة نزول في خرف
حديث الديك الأبيض صديقي وصديقي صديقي وعد وعدوى له طرف و
ذكر ابن الجوزي في الموضوعات قال العسقلاني لم يبين لي الحكم على المتن بالوضع
قال السخاوي لكن في اكثر الفاظه لا رونق له او قد اورد الحفاظ ابو نعيم
اخبار الديك في خرف قلت فلا يكون موضوعا وقال السيوطي اخرج ابن اسحاق
وابو الشيخ من حديث انس وهو منك حديث الدين ولو درهم والعائلة ولو
نبت والسؤال ولو كيف الطريق قال السخاوي لا استخضره في المرفوع و
معناه صحيح قلت والمشهور السؤال ذل ولو ان الطريق والله في التوفيق
حرف الذال المججمة حديث ذكاة الارض يسرها قال ابن الديلمي
اصح به الحنفية ولا اصل له في المرفوع ثم ذكر ابن ابي شيبة مرفوعا عن ابي
جعفر الباقر قلت ونعم السند الظاهر من الامام الباقر المستمعي بسلسلة
الذهب وهي كافية لصحة المذهب مع ان المجتهد اذا استند بالبحر
على حكم من الاحكام فلا يتصور ان لا يكون صحيحا او حسنا عند من لا يفرقوه
ضعفا ووضع سند وقال الترمذي لا اصل له وانما قول محمد الحنفية اخبر
ابن جرير في تهذيبه الا ناد قال السيوطي واخرجه ابن ابي شيبة في المصنف عنه

وأخرجه أيضا عن أبي جعفر وعن أبي فلابه قولها قلت قد تقدم دفعه وقد روى
عن هاشم بن موفقا وحمله في الهداية مرفوعا لكن قال محججه لم اره ومن المعلوم
ان موقف الصحابة حجة عندنا وكذا الحديث المنقطع اذا صح سند ويقوى المذهب
ما في سنن أبي داود باب ظهور ارض اذ ابست واسند عن ابن عمر قال كنت ابست
في المسجد عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت قنا شابا عجبا وكانت الكلاب قبول وتقبل
وتدبر في المسجد ولم يرشون شيئا من ذلك انتهى فلو لا اعتبارنا بنظر الجفاف
كذلك تبعيته لها بوصف النجاسة مع العلم بأنهم يقولون عليها في الصلوة البتة
لصغر المسجد وكثرة المصلين فيكون هذا بمنزلة الأجام في مقام تحقيق الترخي
قال السخاوي وروى قول أبي فلابه بلفظ جفوف الأرض ظهورها ومعارضته
حديث انس في الأمر بصب الماء على بول الأعرابي بل ورد فيه الحفر انتهى وفيه ان
المراء هو ان الجفوف احدى طرق التطهير لأحضرها فيه فظهر بها بالماء وصبه
لا ينافيه **حرف الماء حديث** رايت ربي يوم النفر على جبل اورد عليه جبهة صف
اقام الناس موضوع لا اصل له كذا في الزيل وزاد اللاني عن ابن عباس رفعه رايت
ربي في صورة شاب له وفرة وروى في صورة شاب امرؤ قال ابن صدقة عن
أبي ذر حديث ابن عباس صحيح لا ينكره المعتزلي وروى في بعض انفراد الحديث
ان حمل على المنام فلا أسكال في المقام وان حمل على البقطة فاجاب ابن الهمام بان هذا
الصورة وكأنه أراد بهذا الكلام ان تمام المرام يتصور مجده على التجلية الصورة

فإن

فإن من المحال الضروري حمل على التجلية الحقيقي فلهذا سبحانه وتعالى انوار من التجليات
بحسب الثابت والصفات وكذا له القدرت الكاملة والقوة الشاملة زيادته
الملائكة وغيرهم في شكل الصور والهيئات وهو منزلة عن الجسم والصور و
الجبريات بحسب الثابت وبهذا ينحل كثير من الشبه في الآيات للتشابهات واحاديث
الصفات والله تعالى اعلم بحقائق المقامات ودقائق المقامات وبهذا ندفع
كلام السبكي وغيره ان حديث رايت ربي في صورة شاب امرؤ اورد على السنة
عوام المتصوفة وهو موضوع مفترى على النبي صلى الله عليه وسلم فانه ان بني الحديث على ان في
مسند ما يدل على وضعه مسلم والآباء التأويل وأسع محتم **حديث** الرابع الشفة
خاسر من الخير كلام بعض الحكماء وقد قال تعالى والعصر ان الانسان لفي خسر الا
الذين امنوا وعملوا الصالحات فازجت نجارتهم ولله در الشيخ البستي زيادة
المرة في دنياه نقصان ورجحه غير محض الخير خسر ان **حديث** رجفنا من الجهاد
الا صغر الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر قال جراد القلب قال العسقلاني
في تنويد القوس هو مشهور على السنة وهو من كلام ابراهيم بن عبد الله في الكنى
للنساء قلت ذكر الحديث في الأحياء ونسبه الرازي الى البيهقي من حديث جابر
قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم من غزاة لهم فقال عليه السلام قد تم خير مقدم وقد تم من الجهاد
الا صغر الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة العبد هواه
حديث رحم الله اخي الخضر لو كان حيا لارادني قال العسقلاني لا يشبه مرفعا

حديث رحم الله من زادني وزمام ناقته **حديث** قال العسقلاني لا اصل لهذا اللفظ
حديث ردة وأنا إلى أهله خير من عبادة سبعين سنة قال ابن حجر ما عرفت أصله يعني
 أصل مبنياً والآخر صحيح من جهة معناه فإن ردة الحق إلى أهله فرض وهو أفضل من
 عبادة سبعين سنة نقلاً وقال السخاوي وإنما قاله يحيى بن عمر بن يوسف بن عامر
 الأندلسي الفقيه لما لم يكن على ارتحاله من القرطبة لقرطبه ليرد دنانقاً ليقال
 عليه انتهى وذكر ابن جماعة فمسكه الكبير ما نصه وعن النبي صلى الله عليه وآله قال ردة دنانق
 من حرام عند الله سبعين حجة انتهى الدانق بكسالتون وبفتح سدس الدهم
حديث ردة الشمس على علي قال أحمد لا أصل له وتبعه ابن الجوزي في الموضوعات ولكن
 قد صححه الطحاوي وصاحب الشفاء وأخرجه ابن مندو وابن سناهي وغيرهما
 كالتبراني في الكبير والأوسط بأسناد حسن أعني عليه السلام أمر الشمس فأتت ساعة
 من زيارته وتفضل في سيرها **حديث** رسول الله وآل على عقله قول يحيى بن خالد كما
 أورده الدينوري في المجالسة **حديث** ربي المؤمنين شفاء معناه صحيح ليساً نسله
 بقوله عليه السلام في الحديث الصحيح بسم الله تربة أرضنا بريعة بعضنا ينسفي
 سقيمنا باذن ربنا وأما ما تدور على الألسنة من قولهم سور المؤمنين شفاء
 فصحيح من جهة المعنى لرواية الألفظ في الأفراد من حديث ابن عباس حروفاً
 من التواضع أن يشرب الرجل من سور أخيه أي المؤمن **حرف الزاد حديث**
 الرحمة رحمة ليس بحديث وهو كلام صحيح والمعنى بالنظر إلى الوقوف في الصلوة

في طريق عرفات وخلق بحال السالك والعلامة في الطواف في سائر البركات
 فحينئذ يكون الرحمة زيادة في الرحمة **حديث** رماح الجي لا يطرب ليس بحديث
 وهو صحيح في الغالب وذلك لأن الغنى في قصبه من كثرة ما طرف في سمعه
 لا يبقى له ثأثير في قلبه كغرس الطبال في حال نقره حيث لا يتغير عن امره من
 هنا أن الأكار من الصوفية لم يؤثر السماع لهم في الظاهر وإن كانوا لا يخلوا
 عن تأثير في الطوية فقد قيل للجند كيف توكنت الوجنة الزبانية بعدما ارتكبت
 في البداية فقرا قوله تعالى وتوحي الجبال تحسبها جاملاً وهي غمرات السحاب
 ولما رأى الصديق مؤمنياً في أوامره قال كذا هذا ففقت قلوبنا
 أي قويت واشتدت **حديث** زكوة الحلي عارضة روى عن ابن عمر من قوله قال
 البيهقي وأما ما يروى حروفاً ليس في الحلي زكوة فباطل لا أصل له **حديث** زكوة
 الجاه أغاثة البرهان لم يعرف بهذا اللفظ وورد معنا أحاديث منها أفضل
 الصدقة اللسان الشفاعة نقلها الأسير وتخفيف الدماء وتجر بها
 المعروف والأحسان إلى أخيك وتدفع عنه الكربة أخرجه الطبراني في الكبير
 والبيهقي في الشعب عن سمرة بن جندب **حديث** الزبدي بحسب هذه الألفاظ قال
 السخاوي لم أره ولكن عبد الله بن داود الطبراني وغيرهما حروفاً من حديث ابن عمر
 بلفظ القدريته قال ابن أبي الدجبل هو حديث موضوع لا يحل روايته وشأن الزبدي
 من هذه النسبة الزبدي أقول إن كان على مذهب القديرية فمعناه صحيح إذ هم متاركون

لهم في القضية سواء يكون بطريق الكلية او الجزئية والعلة اثبات الابنية
 فان المجوس يثبتون النور في المرتبة الالهية ولظلمة ينسبون الى الاصناف
 المخلوقة فيعبدون الانوار من الشمس والقمر واصناف النار وعقلوا ان الله
 تعالى خلق الظلمات والنور وسائر ما يرى في عالم الظهور ولم يروا ان الكل مخلوق
 لله كما قال به اهل الحق من اهل السنة والجماعة من ان الخبر والشيء والتفويض
 كله مخلوق لله بل وكل صانع وصنعه كما في حديث بشير اليه وكذا يدل عليه
 قوله تعالى والله خلقكم وما تعلمون فمن اعتقد ان له فعلا مستقلا فقد
 اشرك مع الله جهلا مستقلا واما قول الفروني حديث الفدريه مجوس هذا
 الاثمة ان مرضوا فلا يعود وهم وان ماتوا فلا تشهد وهم موضوع من حديث
 المصباح وكذا صنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيبا القدريه والمرجيه
 فخطا منه وقد بينا في جملتهما في الرقاه شرح المشكاة **حرف التيسير حديث**
 سب اصحاب ذنب لا يغفر قال ابن تيمية هذا كذب على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى
 ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقد يوجه معنى
 ان صح مبناه بانه ذنب عظيم تغلق به حق الاصحاب بل وحق سيد الاحباب مع
 ان الغالب في السباب انه يستحقه وبرجوا به الثواب في كبره ويستحق به العقاب والصلوات
 ان يجبر عن بعض الذنوب بانه سبحانه وتعالى لا يغفر حيث عظم شأنه فهو لا ينافي قوله ونفى
 ما دون ذلك لمن يشاء وقد كتبت في المسألة رسالة مستقلة ولا يبعد ان يكون المعنى

٩٥
 سب اصحاب ذنب لا يغفر اي لا يسامح حديث من سب اصحابا فامره ومن سبني
 فاقتلوا **حديث** سبابة النبي صلى الله عليه وسلم كانت اطول من الوسطى غلط ممن قال به وانما
 كان في اصابع رجله كما ذكره العسقلاني حيث قال واشتهر بهذا على السنة كثير
 او سلفهم وورهم الكمال الدميري وهو خطأ نشأ عن اعتماد رواية مطلقة وعين
 اليد منه عليه السلام لذلك بناء على ان القصد منه ذكر قصد اخفض به على السلام
 عن غيره ولكن الحديث في مسند الامام احمد مفيد بالرجل قالت ميمونة بنت
 كرم فانسبت طول اصبع قدمه السبابة على سائر اصابعه وكذا هو عند البيهقي
 في الدلائل قال العسقلاني وقد شغل عن قول القرطبي ان مستحبة النبي صلى الله عليه وسلم اطول
 من الوسطى فاجاب بما تقدم قول ولعل الباعث على غلط الدميري والقرطبي و
 غيرها ان السبابة حقيقة في اليد ومجاز في الرجل فملوها على حقيقة مع
 انه لا ينافي كون سباني رجله ايضا ان يكون اطول والله تعالى اعلم بحقيقة
 امر **حديث** اليسر عند الاحرار وكذا قولهم صدور الاحرار قبور الاسرار
 كلام بعض الابرار وبعض المشايخ الكبار من اطلقوا على سباني به لم يأمروا
 على الاسرار ما عاشا **حديث** المستعبد من وعظ بغيره قال الزكشي قال ابن
 الجوزي لا يثبت ورواه الرامهرمزي في الاقبال من حديث ابن خالد وعنه ابن
 عاصم قال السيوطي ما حدث عتبة فطويل جدا اخرجته الديلمي في مسنده وقد
 ورد هذا اللفظ عن ابن مسعود موقوفا اخرجته ابن حجة والبيهقي في المدخل

وعن عمرو بن قنبر أخرجه سعيد بن منصور في سننه **حديث** السفر سيف من الخلف
الرجال ليس بحديث بل من باب استباق المقال والمعنى أن السفر كافيه من الخطر والخد
يخفف عن خلق الرجال ما لم ينكشف في الحضرة من الأحوال **حديث** سفره مكة حتى
لجنة قال العسقلاني أقف عليه وقال ابن أبي الصنف كاهوا سفاد مكة أي المخزون
فيها على تقصيرهم أقول فثبت الرشد ثم انقش فالدار على صحة النبي فترفع عليه
حجة المعنى وعلى تقدير صحة ما لفظه يمكن أن يقال أنه مباغلة في مدح أهل مكة وسكانها
عظيم الكعبة وشأنها وتخصها الحرمه جبراً فإنه إذا كان سفره مكة حتى الجنة أي أسطراً
فبالفقائرها فلا شك أنهم يكونون في أعلاها وغيرهم في أدناها **حديث** السلام
على النبي صلعم في القنوت قال البخاري ولم أقف عليه وإن وقع في كلام من الفقهاء كما
بينت في القول البدع **حديث** السلامة في الغزاة كلام صحيح وليس بحديث صحيح
حديث سلموا على اليهود والنصارى ولا تسلموا على يهودا حتى قيل ومن يهود
أماك قال مالك الصلوة قال السبوطي لم أقف عليه وأورده في الردوس بلفظ ولا
تسلموا على شارب الخمر وتبطل ولده في مسنده ولم يذكره أسناد **حديث** سوداء
ولو دخر من حسناً لا تذكرا في الأحياء قال الرازي أخرجه ابن حبان في الضعفاء
من رواية بغيره عن أبيه وعن غيره ولا يصح قيل وذكره في الترمذي بهذا اللفظ وأخرجه
الأدهري حديثاً مرفوعاً وأخرجه غيره عن عمر مرفوعاً **حديث** السواك يزيد الرجل
فصاحته قال الصفياني وضعه ظاهر **حديث** سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم

رواه ابن ماجه وابن أبي الدنيا من حديث ابن الدرداء مرفوعاً به وسنده ضعيف
فيه سليمان بن عطاء عن مسلمة المزني وقد قال ابن حبان في سليمان أنه يروي
عن مسلمة أشياء موضوعة وما أدرى التخليط منه أو من مسلم وقال العسقلاني لا
يصح منه شيء وأدخله ابن الجوزي في الموضوعات لكن قال العسقلاني لم يتبين
الحكم على هذا المتن بالوضع فأتى مسلمة غير مرجوح وأبى عطاء ضعيف وقال
التحاوي ولم يشاهد من رآه عن علي رفعه بلفظ سيد طعام الدنيا اللحم ثم
الأردز أخرجه أبو نعيم في الطب النبوي وعن صهيب بلفظ سيد الطعام في الدنيا
والآخرة اللحم ثم الأردز أخرجه الديلمي من جهة الحاكم **حديث** سيد العوب علي
رواه الحاكم في صحيحه من حديث ابن عتياب أنا سيد ولد ابن آدم وعلي سيد العوب
وله شواهد كلها ضعيفة بل جنى الذهبي إلى الحكم عليها بالوضع قلت ولعله
نقل إلى المعنى مع قطع النظر إلى صحة المبنى وقد ذكره الترمذي وقال رواه
الحاكم في مسنده عن عائشة وحباب وقال الذهبي في مختصره أنه موضوع و
أخرجه ابن عساکر عن قيس بن أبي حازم مرسل بلفظ أنا سيد ولد آدم
وأبوك سيد كحول العرب وعلي سيد شباب الفرائس انتهى وهذا يؤول إلى أن
حيث لم يرد بالعرب جنبه في جميع الأحوال **حديث** سبروا على سيوفكم
قال البخاري لا أعرف بهذا اللفظ لكن معناه في قوله عليه السلام أم الناس
واقعد باضعفهم **حديث** سياسة الناس أشد من سياسة الدواب

ذكره النووي في تهذيب الأسماء واللغات من حكم الإمام الشافعي **حديث** سيكذب علي
قال ابن الملقن في تخریج البضاوي هذا الحديث لم ادره كذلك نعم في افراد مسلم من حديث
ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون في اخر الزمان رجال ياتون **حديث** سبن بلال
عند الله تعالى شين قال ابن كثير ليس له اصل وقد تقدم **حرف الشين حديث**
شاد وهن وخالفوهن لا يثبت لهذا المبنى وان كان وجه صحيح من حيث المعنى
قال السخاوي ولم اعرفه مرفوعا بل برواية المرفوع من حديث انس لا يفعلن
احدكم امرأ حتى يستشير فان لم يجد من يستشير فليستشير امرأة ثم لجالفا
فان في خلافة ابركة وفي سنن ضعف وانقطاع وروى الديلمي والعسكري
والقضاي عن عائشة وعن ابي هريرة مرفوعا طاعة النساء ندانة قال ابن عدي
ما حديث به عن هشام الاضعف وادخل ابن الجوزي في الموضوعات ليس
بجيد انتهى كلام السخاوي وقال السيوطي هو باطل لا اصل له لكن في معناه **حديث**
طاعة النساء ندانة اخرج ابن عدي وابن لال والديلمي عنه عائشة واخرج ابن
عدي من حديث ام سعد بنت زيد بن ثابت عن ابي هريرة مرفوعا طاعة المرأة ندانة
واخرج الطبراني والمحاكم وصححه من حديث ابي بكر مرفوعا هلك الرجال هين
حين طاع النساء واخرج العسكري في الأفعال عن عمر قال خالفوا النساء
فان في خلافة البركة واخرج عن معاوية قال عودة والنساء ولا طاعة لهما
فانرا ضعيفة ان اطعنا اهلكنا وقال بعض الشعراء ترك خلافتي من الخلا



شبه الشيء فنجذب اليه كقولهم الجنس الى الجنس ومن قولهم الجنسية علة الفهم و
حديث قولهم الفتية مع غير الجنس عذاب شديد كما فسر قوله تعالى لا تعذبنا عذابا شديدا
اي الجعلة مع غيره في قفص والكل مستفاد **من حديث** الأرواح جنود مجندة
وقد ذكر في سبب روده انه عليه السلام رأى امرأة عند عائشة فقال من
هي فقالت مضحكة مكه فقال ابن نزلت فقالت عند مضحكة المدينة وفي قوله تعالى
قل كل يعمل على شاكلته ايماء على ذلك **حديث** شراركم عذابكم اوردته ابن الجوزي
في الموضوعات فاحطأ كما ذكر السيوطي فقد اخرج احمد والطبراني عن عطية
بن يسير وابن عدي عن ابي هريرة وابو يعلى عن جابر وقال السخاوي اخرج ابو يعلى
والطبراني من حديث ابي هريرة مرفوعا به **حديث** شراركم عملوا اصباكم اقلهم
رحمة على البتيم واغلتهم على المسكين موضوع كما في اللامى **حديث** شر الحين ولا
المات ليس بحديث بل هو كلام بعض الحكماء القدماء قاله المستقل وهو غير
صحيح من حيث المعنى فان من تغلب خيره وشره فالموت خير له كما يستفاد من قوله
عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله وويل لمن طال عمره وساء عمله
وهو مستفاد ايضا من قوله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا انما على اللهم خبير
لانفسهم انما على اللهم ليزدادوا انما **حديث** الشفقة على خلق الله تعظيم لأمر الله
قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ وقلت وهو من كلام بعض المشايخ حيث قال
مداد الأمر على شينين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله **حديث**

الشكر في الوجه منقمة ليس بحديث ويناسبه حديث قطعت عنوا خبرك خطبا
 لمن مدح صاحبه في حضور **حديث** شهادة البقاع المصلح بروي عن ابي الدرداء
 وغيره من الصحابة والتابعين وينسب له قوله تعالى يومئذ نخبر الذين اصابوا من ربك
 اوحي **حديث** شهادة المراء على نفسه شهادتين ليس بحديث ولكنة صحيح المعنى
 بالنظر الى الاقرار واما قولهم شهادة المراء على نفسه بسبعين فكذلك الاصل هو
 معنا على المبالغة **حديث** شهادة المسلمين بعضهم على بعض جائزة ولا يجوز شهادة
 العلماء بعضهم على بعض لا تفصح حديث ليس في الحديث واسناده فاسد من وجوه
 كثيرة عما في الدلائل وعلى تعذر صحتة فالعلماء يروونهم علماء الدنيا التاركون
 العقبي كاشير اليه العلة المذكورة في نفس الحديث فان لمسه حرام واما الغيبة
 فحرام **حديث** الشهرة في قصر الشياطين من جملة اسباب الشهرة اذا كان على قصدها
 دوا ارادة متابعة السنة **حديث** شياطين الانس يغلب على شياطين الجن من
 كلام ابن دينار ولعله اقتبس من قوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين
 الانس والجن حيث قدم شياطين الانس على شياطين الجن ولان شياطين
 الجن يذهب وسوسة بالتقوى بخلاف شياطين الانس ولان قوة تأثير
 الصيحة اتمها هو اتخاذ الجنس **حديث** شيب وعيب لا يصح مبناه واما اجاد
 معناه في حديثهم لم يرعوا عند الشيب ويبغى من العيب ولم يخش الله العيب
 فليس الله فيه حاجة ذكره الديلمي بل اسند عن جابر فروغا وحكي عن ابي يزيد

لا يصح طبائلا ان
 الثياب

انه ذاك

انه رأى وجهه في المرأة فقال ظهر الشيب ولم يذهب العيب ولا ادرى ما في
 العيب **حديث** الشيخ في قومه كالتي في امته في المقاصد جزم شيخنا وغيره بأنه
 موضوع وانما هو من كلام بعض السلف وربما اورد بلفظ الشيخ في جماعة كالتي
 في قومه يتعلمون من علمه ويناديون من ادبه وكله باطل انتهى ومن جزم بوضعه
 ابن تيمية لكن اخرج ابن حبان في الضعفاء من حديث رافع بن خرفوعا وقال السيوطي
 اسند الدارمي وذكرنا ايضا في جامع الصغير بلفظ الشيخ في اهله كالتي في امته
 رواه الخليل في مشيخته وابن الجار عن ابي رافع ولفظ الشيخ في بيته كالتي في قومه
 رواه ابن حبان في الضعفاء والشيخ اذ في الألقاب عن ابن عمر انتهى ويقويه من
 حيث المعنى حديث صحيح المبنى العلماء ورتبة الانبياء وبروتهم قوله تعالى فاستلوا
 اهل الذكرا ان كنتم لا تعلمون **حرف الصاد حديث** صاحب الحاجة اغنى قال السخاوي
 لا اعرف في المرفوع قلت وكذا قولهم الغيب كالأغنى لا يصح من جهة المبنى **حديث**
 صاحب الشيء اخو بمجمله الا ان يكون ضعيفا يخرج عنه فيعينه اخو المسلم ضعيف
 وبالجملة ابن الجوزي وذكر في الموضوعات واخطأ فقد رواه ابراهيم من حديث ابي
 هيربة خرفوعا والبطراني في الأوسط والدارقطني في الأفراد والعقيلي في
 الضعفاء وعياض بدون غرض الشفاء **حديث** الصبر كزمن كزمن الجنة كذا في
 الأحياء وقال الرازي غيب لم اجده **حديث** صبر بالاقلام عند الأحداث بعدل
 عند الله التكبر الذي يكبره رباط عسقلان وعبادان ومن كتب اربعين حديثا

اعطى ثواب الشهيد الذين قتلوه بعبادته وعسقلان خيرا باطلا كان الميزان
حديث رسول الله عليه السلام هو كلام بقوله كثير من العامة عقيب قول المؤذن
 في الصبح الصلوة خير من النوم وليس له اصل وكذا قوله عند قول المؤذن الصلوة
 خير من النوم صدقت وبررت وبالحق نطق استجابة الشافعي قال الدميري
 ابن الرقعة ان خبرا ورد فيه واليعوق من قاله ويررت بكسر الراء الاولى وسكون
 الثانية **حديث** صدقة القليل بدفع البلاد والكثير وفي لفظ صدقة اليسار ليس
 بمحدث ومعنا صحيح **حديث** صفرو الخبز واكثر واعده ببارك لكم فيه اسنا
 رواه وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي حديثا لا يرتفع القيمة
 وتدقيق المصنفه قال النووي لا يصح **حديث** صلوة نجاتم تعدل سبعين بعد
 خاتم موضوع كما قاله العسقلاني وكذا صلوة بعامة تعدل خمس وعشرين صلوة
 وجمعة تعدل سبعين جمعة والصلوة في العامة بعشرة الاف حسنة قال المصنف
 وذلك كله باطل وقال السخاوي **حديث** صلوة نجاتم تعدل سبعين غير خاتم
 هو موضوع كما قال شيخنا عن شيخه وكذا اوردته الديلمي من حديث ابن عمر
 صلوة بعامة تعدل خمس وعشرين جمعة بعامة تعدل سبعين جمعة ومن حديث
 انس مرفوعا الصلوة في العامة بعشرة الاف حسنة قلت مروى ابن عمر نقله
 السيوطي عن ابن عباس كره في جامع الصغير مع التزامه بأنه لم يذكر في الموضوع **حديث**
 الصلوة خلف العالم باربعة الاف واربع مائة واربعين صلوة باطل كذا المحقق

وكذا قول صاحب الهداية لقوله من صلى خلف نفي فكأنما خلف نبي غيره مرفوعا
 قال المحرجه وقال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ قلت لكن معناه صحيح لما
 رواه الديلمي من حديث جابر مرفوعا بلفظ قد مواخياركم تركوا اعمالكم والحاكم
 والطبراني بسند ضعيف عن حريث بن ابي مرثد الفزاري رفعه ان سركران تقبل
 صلواتكم فيلوثكم خيارد **حديث** صلوة المدل لا يصعد راسه لم يجد **حديث**
 صلوة الزار عجايب اي لأنها لا يسمع فيها قراءة على ما في النهاية قال النووي في
 شرح المذهب انه باطل لا اصل له وكذا قول الدارقطني لم يرو عن النبي صلح
 وانما من قول بعض الفقهاء قال الزركشي قال الدارقطني والنووي باطل
 لا اصل له وهو في فضائل القرآن من كلام ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود
 قال السيقط واخرجه عنه ابن ابي شيبة المصنف واخرجه ايضا عن
 الحسن وبقيته عنهما وصلوة الليل يسمع اذ نيك واخرجه سعيد بن منصور
 عن حماد بن ابي سليمان بدون هذه الرواية وكذا اخرجه عبد الرزاق عن
 مجاهد واخرجه عن الحسن قال صلوة الزار عجايب لا يرفع بها الصوت الا
 للجمعة والصبح **حديث** صلوة بسواك خير من سبعين صلوة غير سواك
 وفي لفظ بلا سواك قال ابن عبد البر في التمهيد عن ابن معين انه حديث
 باطل قال السخاوي هو بالنسبة لما وقع له من طرفة وقال السيوطي رواه
 الحارث في مسنده وابو يعلى والحاكم عن عابثه والديلمي عن ابي هريرة انتهى

وقال أبو قعيم الجوزية رواه الإمام أحمد وابن حريم والحاكم في صحيحهما والبيهقي في مسنده
حديث الصلوة على النبي أفضل من عنق الرقاب قال القسطلاني في بعض قضاويه
 انه كذب فحليف ولعله يعني به اضافته الى النبي ع والافند رواه الأصبهاني في الترغيب
 عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا وكذا رواه اليميني وابن عساکر **حديث** الصلوة
 على النبي ع لا ترد من كلام أبي سليمان الدارقي عما ذكره الجزري في حصنه ونقطة
 اذا سألنا الله حاجة فابدأ بالصلوة على النبي صلعم ثم ادع بما شئت ثم اختم بالصلوة
 عليه فان الله تعالى يجرمه بفعل الصلوةين وهو اكرم من ان يدع ما بينهما وذكره الألباني
 مرفوعا قال السخاوي لما قيل عليه وانما هو عن أبي الدرداء مرفوعا اذا سألتم الله حاجة
 فابدؤا بالصلوة على النبي ع فان الله تعالى اكرم من ان يسأل حاجتين فيفقد احدهما وروى
 الآخر **حديث** الصلوة على النبي ع قال ابن الصلاح في مشكل الوسط انه غير معروف
 وقال النووي في التنقيح انه منكرا باطلا لكن رواه الديلمي عن علي بن عاصم التميمي والبيهقي
 في الشعب بسند ضعيف عن مرفوعا **حرفا لسانا حديث** ضاع العلم في اخذ النساء
 ولفظ بين اخذ النساء هو بمنعنا من كلامه بنسب الحافظ قال لا يفتح من الفا اخذ
 النساء **حديث** الضب وشرايته له عليه السلام قبل انه موضوع وقال المزني
 لا يصح اسنادا ولا متنا لكن رواه البيهقي بسند ضعيف وذكره الفاضل عياض
 في الشفاء فقامية الضعفاء الرضع **حديث** الضامن غارم لا يصح منبا وحا
 معناه عند احمد واصحاب السنن عن أبي امامة مرفوعا الرقيم غارم وصحة

ابن حبان وهو متقبس من قوله لمن جاء به حمل بعير وانما به زعيم اي كفيلا و
 غريم **حديث** الضرورات تبیح المحظورات ليس بمحدث وهو كلام صحيح ضعيفا
 يغلبان قويا ليس بمحدث **حديث** الضيافة على اهل الدير ليست على المدد
 لا اصل له فقال عياض في اقل شرح المسلم لما تكلم على حديث من كاثون
 بالله واليوم الآخر فليكرم خليفته انه موضوع عند اهل المعرفة وقوله
 القوى **حرفا لسانا حديث** طاب تخامكما قوله عليه السلام لا بد
 بكر وعمر قال ابو سعيد المستوفي هذه التهمة لا اصل له وقال النووي
 هذه المحل لم يصح فيه شيء انتهى ورواه الديلمي بلا سند عن ابن عمر مرفوعا
 وقد تقدم عن ابن حبان المكي ان العرب ما يعرف الحمام الا بعد موته عليه
 السلام **حديث** طاعة النساء ندامة مضي في شأ ورواهن وذكر
 صاحب التحفة العروس عن الحسن البصري انه قال ما اطاع رجل امرأته
 فيما نهواه الا كبة في النار قيل هو محمول على طاعة فيما نهى عن السيئات
 لا فيما نهى عن المباحات وقيل اي فيما نهى عن المباحات فانها تنجى الى
 المنكرات **حديث** طعام الخيل داء وطعام السخى شفاء قال القسطلاني
 في حديث منك وقال الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل عن مالك
حديث الطلاق يبين الفساق وقع في عدة من كتب المالكية قال
 السخاوي ولم اقف عليه مرفوعا واظنه مدرجا قلت ويؤيده معني



ما حلف بالطلاقة مؤمن ولا استخلف به المنافق رواه ابن عساکر به مرفوعاً
حرف الظاهر المجتهد حديث الظاهر عدو الله في الأرض ينتقم به من الناس ثم ينتقم
منه قال الرزكني لم اجد وقال العسقلاني لا استخفم لكن قال السيوطي وفي
معناه ما اخرج الطبراني في الأوسط من حديث جابر رفعه ان الله تعالى يقول
انتقم من ابغض من ابغض نورا صيركلا الى النار وساعة الذي لم يفي في الفردوس
بلا اسناد عن جابر رفعه واخرج ابن عساکر عن علي بن غانم قال كان يقال انتقم
الله من قوم لا يشتم منهم واخرج عبد الله بن احمد في زوائد الرهد عن مالك بن دينار
قال قرأت في الزبور اني انتقم من المنافق بالمناق فانتقم من المنافقين جميعاً
قال ونظيرة ذلك في كتاب الله وكذلك نزل بعض الظالمين بعضاً بما كانوا يكسبون
قلت وبؤيتهم عموم قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
الأرض وسبأني ما في معناه حديث كما يكونوا يبولي عليكم **حديث** ظهر المؤمن قبله
قال السخاوي لا اعرفه ومعناه صحيح بالنظر للاكتفاء به في السيرة واخرج
العسكري عن عاتق بن مرفوعاً ظهرا المؤمن حمي الا في حد من حد ود الله تعالى
حرف العين حديث العار خبير من النار قاله الحسن بن علي حين اذ عن طاعة
فقال له اصحابه يا عار المسلمين فقال العار خبير من النار واما قول بعض العامة
الفار ولا العار فهو من كلام الكفار الا ان يراهم انار الدنيا على المبالغة والا
فقد ورد فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة كما رواه الطبراني من حديث

١٠١
ابن عباس عن اخيه الفضل به مرفوعاً بل وهو في التزويل ولعذاب الآخرة
اشد وانفي **حديث** العار به حرد وده ذكره الرازي وقال العسقلاني في تخرجه
احاديثه لم اراه باللفظ الذي ذكره المصنف وانما رواه احمد واصحاب السنن
بلفظ العار به مؤداة **حديث** عالم قريب من الارض علما قال الصنف مؤفج
وتفقيه العراقي بانه ليس بمؤفج ولكن لا يخرج عن ضعف فقد اوردته الطائفة
في مسنده وفي سنده مجهول وله شواهد **حديث** العداوة في القرابة والحسد
في الجيران والمنفعة في الأخوان قال السخاوي لم اتف عليه حديثاً بل هو في
شعب الإيمان للبهرقي من قول بشير بن الحارث **حديث** العدو والعاقل
ولا الصدق الجاهل رواه وكيع في الفرد عن سفيان قال قال ابو حازم
لان يكون لي عدو وصالح احب الي من ان يكون لي صديق فاسد **حديث**
عداوة العاقل ولا حجة المجنون ليس بحديث **حديث** عدو المؤمن يعمل بعلمه ليس
بحديث وانما رواه ابو نعيم عن سفيان بن عيينة انه قدم مكة وفيه رجل من آل
المنكر ريفقي وقعد سفيان بن ريفقي فقال للشكري من هذا الذي قدم بلا دنا
يفي فكتب اليه سفيان اخذني محمد بن دينار عن ابن عباس قال مكتوب في التوبة
عدو الذي يعمل بعمل فكف عنه المنكر **حديث** عذر اشد من ذنبه ليس بحديث
حديث العار سادة العجم ليس له اصل ومعناه صحيح **حديث** عرضت على اعمال
اتقي فوجدت منها المقبول والمردود الا الصلوة على الم افعله على سند قال النووي

لكن معناه كما سبق عن ابي الذر واداب سليمان الدارني **حديث** القرمسوم
 وطالب القرمسوم روى عن انس حرقوا ولا يصح مبناه وان صح معناه
حديث عسقلان احد العرب وسين يبيت منها يوم القيمة رواه احمد في مسنده
 وذكر ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** عظموا مقداركم بالتفاؤل ليس بحديث
حديث عضوهن في فروجهن يعني النساء قال السخاوي لا اصل له **حديث**
 علامته الاذن التيسير وفي لفظ علامة الأجرة تيسير الأمور لا اصل له
حديث علماء آتني كانبيا بنى اسرائيل قال لا عبرة والعسقلان لا اصل له وكذا
 قال الزركشي وسكت عنه السيوطي واما حديث العلماء وزنة الانبياء فرواه
 الأربعة عن ابي الذر **حديث** العلم يسع اليه هو مع قول مالك لم يردى حين
 دعاه لسماع ولد به منه وقبل لمارون حين التمس منه خلقه للقراءة العلم
 اولي ان يقر ويؤتى وهو مع قول البخاري يوتي ولا يؤتى وفي امثال العرب
 في بيته يؤتى الحكم وسباني في حرف الفاد **حديث** العلم علمان علم الأديان
 وعلم الأبدان موضوع كما في الخلاصة وفي الزيل روى مسلسلة عن الحسن عن
 حذيفة سالت النبي عن علم الباطن ما هو فقال سالت جبريل عنه فقال عن
 الله هو شئني وبين احبائي واوليائي واصفيائي اودعهم في قلوبهم لا يطلع
 عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل قال العسقلان هو موضوع والحسن ما في حذيفة
حديث علي الخبير سقطت عن جماعة من قول اهل العلم ومنهم ابن عباس

حديث على كل خير مانع ليس بحديث ومعناه صحيح **حديث** عليكم بدني الجاز قال
 السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا يخلو من ضعفه وقال
 الزركشي رواه الديلمي عن ابن عمر بلفظ اذا كان اخر الزمان واختلفت الهوى فليكن
 بدني البادية والنسابة وسنده واه بل قال القضاة موضوع **حديث** الغيبة **حديث**
 يعني اثنين اثنين والتمثيل بك يعني واحدة واحدة لا اصل له **حديث** عند ذكر
 الصالحين ينزل الرحمة قال العسقلان لا اصل له وقال العراقي في تخريج الأحياء
 ليس له اصل في المرفوع وانما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ابن الصلاح في
 علوم الحديث روي عن ابي عمرو اسمعيل بن نجيد انه سأل ابي جعفر احمد بن
 همدان وكانا عبد بن صالحين فقال له باي نيت اكتب الحديث قال الستم ترون
 ان عند ذكر الصالحين ينزل الرحمة فقال نعم قال فرسول الله صلى الله عليه وسلم رتب الصالحين
 استوى ولم ينسبه على ذلك الواف في نكته عليه كذا ذكره بعض لكن اللفظ ان كان
 ترون بواو من الرواية فيدل في الجملة على انه حديث وله اصل وان كان ترون
 من الرؤية بجهولا او معلوما فلا دلالة فيه اذ معناه تعقدون وتظنون
حديث عن اللوح سمعت الله من فوق العرش يقول للشئ كن فلا يملغ الكافر
 التوت الا يكون الذي يكون موضوع **حديث** العين الزمعة لا تمتس رواه ابو نعيم
 في الطب عن ابي سعيد قال مثل اصحاب محمد م مثل ورواه العين ترك مشربا
 وهو ضعيف **حرف العين المعجمة حديث** الغزاة وزنة الانبياء ولم يبيت الله نبيا الا

وبرد الشام الى مصر قال العسقلاني لا اصل له **حديث** في بيته يؤتى الحكم من
الأمثال المشهورة لا الأحاديث المأثورة ذكره ابن الديبع وقال الزركشي اخرج
سعيد بن منصور في سننه قال كان بين عمر بن الخطاب وبين أبي بن كعب
تدارؤ في شيء فجعل بينهما زبدين ثابت فأتياه في منزله فلما دخلا عليه قال له عمر
أنتيالك للحكم بيننا فقال في بيته يؤتى الحكم ثم جلسا بين يديه ففطن بينهما في
المثل هذا قصة غريبة في حياة الحيوان للديلمي **حديث** في الحركات البركات
من كلام بعض السلف ليس بحديث ذكره ابن الديبع وفي الرسالة الفقهية سمعت
الاستاذ ابا علي يقول فوهم الحركة بركة حركات الظواهر توجب بركات السما
قول وفي التنزيل اشارة الى ذلك حيث قال تعال هو الذي جعل لكم الأرض
ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وقال وان ليس للإنسان الا
ما سعى وقال تعال فاسعوا الى ذكر الله وسارعوا الى مفقرة واسبقوا الخيرات
فهذا كله لأدراك المبرات والبركات الباقيات الصالحات والدرجات
العاليات **حرف القاف حديث** قال لجبريل هل زالت الشمس قال لا نعم قال
كيف قلت لا نعم فقال من حيث قلت لا الى ان قلت نعم سارة الشمس مسيرة
خمسائة عام لم يوف له اصل **حديث** قدس العدى على لسان سبعين نبياً
اخرهم عيسى قال الزركشي باطل نص عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك
والليث بن سعد ومن المتأخرين وابن المديني وقال السخاوي واخرجه

١٠٤
الطبراني من حديثه وانثله به مرفوعاً واسنده ابو نعيم في الموفية وفي الباب
عن علي ولا يصح من ذلك شيء بل هو باطل كما قاله ابن المديني وذكره ابن
الجوزي في الموضوعات **حديث** القرآن كلام الحق غير مخلوق فمن قال بغير
هذا فقد كفر قال الصفا في هذا موضوع وقال السخاوي هذا الحديث
من جميع طرقه باطل واورده ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة
القله قل امان من الفقر قال السخاوي لا اصل له والقله قل هي التي اوامرها
قل وهي خمس اولها سورة الجن لكن المشهور هي التي اربعة الكافرون والاخل
والمعوزين **حديث** قض الأظفار لم يثبت في كفيته ولا تعبين يوم له عن
النبى صلعم قال السخاوي وما يفرى من النظم لعلي بن ابي طالب وليستحنا
باطل **حديث** عثمان انه لما خطب من اول الجمعة والى الخلافة صعد المنبر فقام
لحمد لله فارحج عليه فقال ان ابايكم وعمر بعد ان لهذا المقام مقالاً وانتم الى
امام فقال احوج منكم الى امام قوال وسيايكم الخطيب واستغفر والله لي
ولكم ونزل بهم قال ابن اللهام انما لم توف في كتب الحديث بل في كتب الفقه
حديث القلب بيت الرتب قال السخاوي وليس له اصل في المرفوع وقال
الزركشي لا اصل له وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الزيل كما قال اقول
لكن له مفع صحيح كاسيانه في حديث ما وسف ارض **حديث** قلب المؤمن
طريق الخلاوة ذكره الجوزي في الموضوعات لكن يثبت انه لم كان يجب

الحلواء والعسل ذكره ابن الديلمي وفيه ان هذا تصحيح معناه والكلام في ثبوت مبناه
فقد قال السيوطي رواه البيهقي في الشعب الديلمي عن ابي امامة كلام ابن الجوزي
موضوع مدفوع ورواه الديلمي ايضا عن علي رفاعه المؤمن طويحت الجلاوة ومن
حرم على نفسه فقد عصي الله ورسوله لا تحرموا شيئا من نعمة الله والطيبات على
انفسكم وكلوا واشربوا واشكروا فان لم تفعلوا لم يكن لكم واسناده **واه حديث** قيل
من التوفيق خير من كثير من العلم ذكره في الاحياء وقال العراقي لم اجده اصلا وقد
ذكره صاحب الفهرست من حديث ابي الدرداء وقال العقل يدل من العلم ولم يخرج له
في نسبه انتهى ونعقبه بعض المتأخرين بان ذكره في الفهرست ورواه ابن عساکر عن ابي
الدرداء ورواه الطبراني عن ابن عمر وبلغت قليل الفقه خير من كثير العبادة **حرف**
الكاف حديث كانتك بالدنيا ولم تكن بالآخرة ولم تنزل قال السيوطي لم اقف عليه مرفوعا
واخرجه ابو نعيم عن عمر بن عبد العزيز **حديث** كانتك من اهل بدر وحنين وهو كلام يقال لمن
يتساهل وليس بحديث **حديث** كان الله ولا شيء معه وفي رواية ولا شيء غيره وفي رواية
ولم يكن قبله نابت ولكن الزيادة وهي قولهم وهو الآن على ما عليه كان من كلام الصوفية
وينسب ان يكون من مقربات الوديع القابل بالعينية المخالفة للنص بالمعنى في المذهب المشروعة
وقد نص ابن تيمية والعسقلاني على وضع الجملة الزائدة وان صح فقاويل لا انما تكلمنا
بغير محبت الكمال وصفات الجلال انما كان علمه من القوة والقدرة بعد خلق
الموجودات كما يشير اليه تعالى ولقد خلقنا السموات وما بينهن في ستة ايام ومما

١٠٥
من لغز اي نصب ولا تعب ولا كلال ولا ملال والمعنى ان ما عداه كسر حقيقة
بحسبه الضمان ما او كهباد نظيره هو اذ فليس الوجود الحادث بحسب الموجود
الفدوم حقيقة الوجود في نظر العارف اذ المخاوفات ليس لهم وجود مستقل ذاتا
وصفة ومن هنا قال قائمهم سوى الله والله ما في الوجود وليس في الدار غير ديار
وهو في مقام الجمع ويشير اليه قوله تعالى كل شيء هالک الا وجهه وقوله هم اصدق
اصدا كلمة قالها العرب قول لسيد الاكل شيء ما خلا الله باطل واما ما وصل الى المقام
جمع الجمع وتخلص عن حجاب المنع فلا يحجبه الكثرة كما يشير اليه قوله تعالى وما ريت
اذ رميت ولكن الله رمى **حديث** كان عليه السلام لا يجلس اليه احد وهو يصل
الى خفيف صلاته وسأله عن حاجته فاذا قرع عاد الى صلاته ذكره في الشفاء
قال الجلال السيوطي في تخريج احاديثه وقال العراقي في تخريج الاحياء لم اجده
اصلا **حديث** الكريم حبيب الله ولو كان فاسقا وبخل عدو الله ولو كان
راهبا لا اصل له بل الفقرة الاولى موضوعه لمعارضتها بنص قوله تعالى
ان الله يحب المتواضعين والله لا يحب الظالمين والفا سقا ما من الظالمين
والكافرين **حديث** الكريم اذا قدم عفا اخبره البيهقي في الشعب عن ابي هريرة
مرفوعا قال وفي سنة متروكة ويشبه ان يكون موضوعا ولكن مشهور بين
الزهادة وغيرهم وانا ابرأ من عهده يعني لا اقول بوضعه ولا بثبوته **حديث**
كني بالمرأنة ان يركب عدوه يعصى الله قال السيوطي هو من كلام جعفر الاخر

على ما رواه الخياط في مكارم الأخلاق **حديث** كذا الشريك في الشريك لا
يعرف له أصلاً **حديث** الكلام صفة المتكلم معناه صحيح موافق لقوله كل إناء
يترشح بما فيه فقول ابن أبي عمير ليس على إطلاقه ليس في محله واستحقاقه **حديث**
الكلام على المائدة قال السخاوي لا أعلم فيه شيئاً نقيلاً ولا انبئاً تابعاً مما يدل
على نفي هذا الحديث ولا على انبئته ولا أفقده ثبت كلامه في حال الكثرة كثير من
الأحاديث من حديث بسم الله وكل يمينك مما يملك **حديث** كل أحد وخذ من
قوله وبرد الأصاحب هذا القبر وهو قول مالك وأبو عيسى ورواه عنه
معصوم من الخطأ ولأنه ملتبس عن الهوى وكذا حكم سائر الأشياء وفي
الطبراني من حديث ابن عباس رفعه بلفظ ما من أحد إلا يؤخذ من علم وتلك
الأدس والله ورواه السيوطي ورواه عبد الله بن أحمد في ذوايد الزهد من طرق
عكرمة عن ابن عباس قال ما أحد من الناس إلا يؤخذ من قوله ويترك غير النبي
استثنى ينبغي أن يكون الرواية يؤخذ ويودع وتأخذ وتدع حديث كل الأئمة
فيها والمدد والصلوة على فائتة مقبولة خبر مردودة من الكلام عليه في
الصاد من حديث الصلوة على النبي لا يرد وقال العسقلاني هنا أنه ضعيف جداً
لكنه لم يذكر من الخرجين أحداً ولا سنداً ليكون سنداً معتمداً **حديث** كل إناء بما
فيه يطبخ ليس بحديث ومعناه العيص ويسيل وفي المشهور كل إناء يترشح بما فيه
حديث كل بدعة ضلالة الأبدية في عبادة في سندهم كذاب ومنهم

ومنهم **حديث** كل بني آدم ينتمون إلى عصابة إمامهم الأول فاصلة فاني أنا أبوهم
وعصبتهم قال ابن الجوزي في العلل المتناهية أنه لا يصح وبرد عليه أنه رواه الكشي
في الكبير عن فاطمة وكذا أخرجه أبو يعلى وسنده ضعيف والحديث حاصل وله شاهد
عند الطبراني وغابته أنه ضعيف لا موضوع **حديث** كل ثوب لا بد له من ثالث غير
معرفة وكذا الكلام بعضهم الشيء ما نشئ الآ وقد ثبت لا أصل له **حديث** كل
عام تزدلون ببصينة الجاهل والآرذل من كل شيء أدونه ومنه قوله تعالى
ومنكم من يرد إلى آذرل العير قال الزدكشي هو من كلام الحسن البصري ومعناه
الحديث الصحيح في البخاري عن انس مرفوعاً ما من عام إلا ينتقص الخبر فيه ويزيد
الشيء وأخرجه الطبراني عن ابن عباس قال ما من عام إلا ويحدث الناس بدعة
ويعبتون سنة حتى تمات السنن ويحبي البدع وتمات لغة في غوت وبها فوك
في السبعة مئة ومئة ومئتين الجاهل وضمهم أوزع الجامع الصغير ما من عام إلا الذي
بعد شهرته حتى تلفوا ربكم أخرجه الطبراني عن انس مرفوعاً ورواه أحمد والبخاري
والنسائي عن انس مرفوعاً بلفظ لا يأتي عليكم عام ولا يوم الأول الذي بعد شهرته
حتى تلفوا ربكم وروى نحوه ذلك من قول ابن مسعود قال ولا يغني أميراً من أمير
ولا عاماً من عام ولكن علماً وذكراً وذكراً وذكراً يذهبون لم يجدوا منهم خلفاً
ويجي قوم يقتلون برأيهم وفي لفظ وما ذلك بكثرة الأمطار وفلتها ولكن بذاتها
العلماء وبمثلها فسر ابن عباس قوله تعالى أو لم يؤمنوا بما آتاهم من الآيات فأنزلنا

حيث قال موت علماء وفقهاء وأعيان جعفر موت عالم احتيا إلى البلي من
موت سبعين عاماً ويقويه حديث لموت قبيلة ابي من موت عالم رواه الطبراني
وابن عبد البر من حديث ابي الدرداء وبويان حديث فقيه واحد استدل على الشيطان
من الف عابد قلت وعندي ان ذلك بمقتضى البعد عن زمان النبي م فانه يكسر
النور في عالم الظهور ويقويه حديث خير القرون قرة ثم الذين يلونهم **حديث**
كل ممنوع حل ليس بحديث وبدل على صحة معناه ما ابلغ ادم في قوله تعالى ولا تقربا
هذه الشجرة **حديث** كنت نبيا وادم بين الماء والطين قال السخاوي ولم اقف
لهذا اللفظ فضلا عن زيادة وكنت نبيا فلا ادم ولا ماء ولا طين وقال العسقلاني
في بعض اجوبته ان الزيادة ضعيفة وما قبلها قوي وقال الرزكشي لا اصل له بهذا اللفظ
ولكن في الترمذي كنت نبيا قال وادم بين الروح والجسد في صحيح ابن جابر والمحا
عن العياشي بن سارية اني عند الله مكتوب خاتم النبيين وانا ادم لمجدل في طينة قال
السيوطي وزاد العوام ولا ادم ولا ماء ولا طين ولا اصل له ايضا يعني بحسب منبأ
والا فهو صحيح باعتبار معناه لما تقدم وكحديث كنت اول النبيين في الخلق والآخر
في البعث رواه ابن ابي خاتم في تفسيره وابو نعيم في الدلائل عن ابي هريرة كاذبا
السيوطي ولا شاهد من حديث ميسرة الفخر بلفظ كنت نبيا وادم بين الروح
والجسد اخرج احمد والنجاشي في تاريخه وصححه الحاكم **حديث** كنت كذرا لا اعرف
فاحببنا انا اعرف . فخلقت خلقا فمضاههم في فعلهم قال ابن تيمية

ليس مني

ليس من كلام النبي م ولا يوف له سند صحيح ولا ضعيف ونبوه الرزكشي والعسقلاني
لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى وما خلقنا الا من الجن والانس **حديث**
اي يرفون كما فسر ابن عباس **حديث** كن ذنبا ولا تكن رأسا هو من كلام ابن ادم
فان الرأس يهلك والذنوب يسلم ويقرب من معناه قول بعضهم كن بسطا وامش
جانبا **حديث** كن من خيار النساء على حد وليس بحديث واما اخرج عبد الله بن
احمد في روايته الزهد عن اسماء بن عبيد قال قال لقمان لابنه يا بني استعذ بالله
من شر النساء وكن من خيارهن على حد رفاهن لا يساد عن الخبير بل هن الى
النساء سرخ وفي التذكرة ان علي انة قال في اخر كلام له طويل في النساء استعذوا
بالله من شرهن وكونوا على حد رفاهن **حرف اللام حديث** ليس
الصوفية وكون الحسن البصري ليسا من علي قال ابن دحية وابن الصلاح
انه باطل وكذا العسقلاني انه ليس في شيء من طرقهما يثبت ولم يرد في خبر صحيح
والاحسن ولا ضعيف **حديث** ان النبي صلى الله عليه وسلم الحرة على الصورة المتعارفة بين الصوفية
لاحد من الصحابة ولا امر احد من اصحابه يفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريحا
فباطل قال ثم ان من الكذب المفترى قول من قال ان عليا البس الحرة للحسن البصري
فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سماعا فضلا عن ان يلبسه الحرة قال الشيخ
ولم يتفرد بذلك شيخنا بل سبقه اليه جماعة حتى من لبسها والبسها كالا مياطي والذبح
وبن جابر والعلاني والرافعي وابني الملقن والبرهان الجليل وغيرهم ينفون بشرا بالقوم

وتبركا بغيرهم اذ ورد ليسهم الامم الصغينة المتصلة الى جبل بن زياد وهو قد اجتمع
 بعمر وعلى قلت وكذا نسبة السلفين المتعارفين بين الصوفية لا اصل له وكذا نسبة
 المصاحفة المتصلة الى النبي لم ليس له اصل عند العلم الاعلام وكذا نسبة الخفة الى
 اويس وانه عم اوصى بخرقة لا وبيس وان عمر وعليهما سلامها اليه وانها وصلت اليهم
 منه وهلم جرا فغير ثابت ولو ذكر بعض المنياخ الكرام فالمدار على طريق الصحبة
 ومتابعة الكتاب والسنة ومجانبة الهوى ومفارقة الهدى والعافية للتقوى **حديث**
 لدوا للموت وابنوا للآب قال الامام احمد هو قما بدور في الاسواق ولا اصل له لكن
 رواه البيهقي في الشعب حديث ابن هريز مرفوعا ان كتابا من ابواب السماء يقول ذلك
 وهو عند البيهقي من حديث الرزين مرفوعا بمعناه بسند فيه ضعفا ومجهول وعند ابن
 نعيم في الحلية من حديث ابن ذر مرفوعا ومنقطعا هذا خلاصة ما ذكره البخاري و
 زاد السيوطي ورواه احمد في الزهد عن عبد الواحد قال قال عيسى **حديث** لسنا اهل
 الجنة العربية والفارسية الدرية اورده صاحب الكافي وعن الديلمي اذا اراد الله امرا
 فيه لين اوفيه الى الملايكة المقربين بالفارسية الدرية وكلاهما موضوع فانه معارض
 بما في حديث صحيح مرفوع اجتمع العرب لذلك فانه عربي وكلام الله عربي ولنا اهل
 الجنة في الجنة عربي وقد اعني بقطب المولى ابن كمال باشا حاشيته على التلويح قال
 الاصح في الدرية بفتح الدال وكسر الراء المنخفضة لغة مدن المدائن وبها كان يتكلم من
 ببياب الملوك منسوبة الى حاضر الباب انتهى ثم قال المولى ومن وهم انهم منسوبة الى الباب

نفسه

نفسه يعني باللغة الفارسية فان الباب معناه در فقد وهم انه في ولا يخفى انه لو صح
 الحديث بلطف من ادون ضبط المكاشاة ان يضبط بضم الدال وتشديد الراء
 نفعا للغة الفارسية بالكلمات المشبهة باللولوة اللطافة اللغوية والظرفية
 المعنوية وكذا موضوع ما ذكره بعض مشايخنا من العجم انه ورد في الكلام القدسي
 باللسان الفارسي چه كم بابن كناه كاران كه ينامزم يعني ابن افلر هؤلاء الذين
 ان لا اغفر لهم **حديث** لسف حبة الهوى كبدى في رواية صحيحة قد لسف فلا
 طبيب الا ولاراقى الا الجيب الذي شفت به فانه علقى وزباني وانها مما انشئت
 يدي النبي لم فلا اصل له قال ابن تيمية مما اشهر عن ابنا محمودة انشدته بين يديه
 وانه نواجد حتى وقعت البردة الشريفة عن كتفه فتفاسمها اصحاب الصفة فجمعوا
 رفعا في ثيابهم كذب باتفاق اهل العلم بالحديث وما روى في ذلك موضوع وقال
 السيوطي اخرجه الديلمي من حديث انس وصاحب العوارق لانه لم انشد بخضره البينا
 فتواجد النبي عليه السلام وتواجد اصحاب الكرام وقد سقط رداه عن منكبته فلما رآه
 اوى كل واحد الى مكانه ثم قال لم ليس بكريم من لم يهتز عند السماع ثم قسم رآه
 من حضار بعانة قطعة فهذا حديث موضوع كان واضعه عمار بن اسحق فان باق
 الاسناد ثقة هكذا قاله الذهبي وغيره وهو مما يقطع بكذبه **حديث** اللعب الحما
 مجلبة بالفقر هو معنى قول ابراهيم النخعي من لعب بالحمام الطيار لم يت حتى يذوق الم
 الفقر وفي المرفوع عن ابن هريز قال رأى رسول الله رجلا يتبع حمامة فقال

انما قال نفقة ابو بكر عمار بن اسحق قال
 انه هي كلمة واضعة وقال الذهبي
 ورواه ابو طاهر المقدسي
 من حديث انس

عن أبي بصير عن أبي بصير

يبيع شيطانه أخرجه البخاري في الأدب المفرد وأبو داود في سننه والبيهقي **حديث**
لعن الله الداخل فبينا بغير سبب قال السخاوي يفيض له العسقلان ولم يذكر شيئا
وله شواهد مبنية كحديث عن من أعظم الفرق أن يدعى الرجل إلى غير أبيه الحديث
رواه البخاري وفي رواية من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه
حرام في الشفاء ما رواه مصعب بن مالك بن أنس أن من أنسب إلى بيت النبي لم يبق
بالباطل بضرب ضرب أو جيعا ويشهر ويحبس حبسا طويلا حتى يظهر توبته لأنته
استخفاف بحق النبي ثم انتهى والمأصل أن الحديث موضوع باللفظ الذي تقدم والله اعلم
حديث لعن الله المفتي والمفتي له قال النووي لا يصح ذكره السخاوي والزرزقي
وسكت عنه السيوطي **حديث** لعن الله الفروج على السند لا أصل له **حديث**
لعن الله الكذاب ولو كان مازجا قال السخاوي ما علمه حروفا قلت لكن ورد
أنه أخرجه ولا أقول الأحقا **حديث** لكل بلوى عون لا أصل له وقال ابن أبي الدبيع
لكنه صحيح المعنى ولعله أراد ما ورد لكل داء **حديث** لكل حجره أجر قال ابن أبي الدبيع
هو صحيح المعنى أيضا وكأنه أراد لكل بيت أجارة ولو من حجارة **حديث** لكل زمان
دولة ورجال هو معنى قوله تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس وقولهم فيوم علينا
ويوم لنا ويوم سناء ويوم نسرا أخرجه ابن عدي عن أبي القظيف من قول الكلبي
مقال ولكل زمان دولة ورجال **حديث** لكل ساقطة لاقطة هو من كلام بعض
السلف ويؤيد منه الكلمة الحكمة صالت المؤمن فثبت وجدها فهو أحق بها



١٠٩
حديث لكن شئ أفه وللعلم أفات من كلام الأعلام **حديث** لكل مجتهد نصيب منناه
من جده وجد ومن لم يجز وكذا قوله تعالى أن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا **حديث**
للبيت رتبة يحبه قاله عبد المطلب لبرهة أمير جيش الفيل لما سأل أن يرد ما دفع
له سألتني مالك ولم تسألني الرجوع عن قصد البيت مع أنه شرفكم ذكره السيوطي وغيره
حديث للسائل حق وإن جاءه من ذكره ابن أبي الدبيع عن الإمام أحمد أنه قال حديثا
بدوران في الأسواق ولا أصل لهما أحدهما للسائل حق وإن جاءه على فرس والثاني يوم
يخرج يوم صومكم انتهى وغريب معه بعد ما ذكر عن شيخه السخاوي **حديث** للسائل
حق رواه أحمد وأبو داود عن الحسين بن علي بن مرفوعا وسند جديده قاله المراء
وتبعه غيره وسكت عليه أبو داود لكن قال ابن عبد البر أنه ليس بالقوي انتهى وقال
السيوطي قال في **حديث** للسائل حق وإن جاءه على فرس لا يصح هذا الكلام عن أحمد
فأنه أخرجه في مسنده بسند جيد رجاله ثقات قال السيوطي وأخرجه أحمد في الزهد
عن سالم بن أبي الجعد قال قال عيسى بن حريم أن للسائل حقا وإن أتاك على فرس
مطوق بالفضة وأخرجه ابن أبي الجعد في تاريخه عن طريق أبي هديبة عن أنس بن مرقا
أن ابنك سأل على فرس بأسط كفيه فقد وجب الحق ولو بشق ثمره انتهى وسيأتي
يوم صومكم **حديث** لما خلق الله العقل تقدم على الكلام في أن الله لما خلق من حرف
الهمزة وقد قال الزركشي هنا موضوع باتفاق قال السيوطي يأتي في ذلك الزركشي
ابن تيمية وقد وجدت له أصلا صالحا فأخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند

قال ثنا علي بن مسلم ثنا سيار ثنا جعفر ثنا مالك بن دينار عن الحسن بن رفعة لما
 خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر قال ما خلقت خلقاً
 احب الي منك منك اخذ وبن اعطى وهذا من جيب الاسناد وهو في مجمع
 في الاوسط موصول من حديث ابى هريرة باسناد بن ضيفين **حديث** لما غسلة
 النبي عم افضل من مياه محاجر عيبيه اى ارتفعت مياه حدقيه فشيئته فورثت
 علم الاولين والآخرين ذكر على قال النووي لا يصح قلت وكذا ما ذكره الشيعة
 من انه شرب من ماء اجتمع في سرته عليه عند غسله فلم يطل شاربته ونحو ما نقص
 سواربنا اذاد به وهذا الكلام باطل اصلاً و**حديث** لهدام الكعبة حجر
 اهون من قتل المسلم قال السخاوى ولم اقف عليه بهذا اللفظ ولكن في معنى
 عند الطبراني في الصغير عن انس رفعه من اذى مسلماً بغير حق فكأنما هدم
 الله **حديث** لو حش احدكم ظنة بحجر لشفه الله به قال ابن تيمية انه موضوع وقال ابن
 القيم هو من كلام عباد الاصنام الذين يحسبون ظنهم بالاجار وقال ابن حجر
 العسقلاني لا اصل له ونحوه من بلفظ شئ عن الله فيه فضيلة فيعمل به ايماناً به
 ورجاء فوائده اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قلت وقد ذكرنا الغيبي جماعته
 في منسكه الكبير من غير سند ولا اسناد وروى عن جابر عن النبي عم من بلفظه
 عن الله فضيلة فاخذ به ايماناً ورجاء فوائده اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك
 انتهى وكان محله حرف الميم بحسب المنهى ولكن انجز اليه المعنى كما لا يخفى وسبب الجنب

عنه في حرف الميم على وجه الاستيفاء **حديث** لو اغسل اللؤلؤ على باب المسجد بحجر يوم
 القيمة الاجنب اسند الديلمي من حديث انس بن مرفوعاً به وروى بغير هذا اللفظ
 قال السخاوى وهو وكل ما في معناه باطل **حديث** لو صدق السائل ما افلح
 من رده من طرفي عن عائشة وغيرهما مرفوعاً قال ابن عبد البر اسانيدها
 ليست بالقوية وقال ابن المديني لا اصل له وقال القليل لا يصح في هذا الباب شئ
 ذكره السخاوى وقال احمد لا اصل له ذكره الزركشي لكن ورد بمعناه حديث يتردد
 في منبأه لولا ان السالكين يكرهون ما افلح من درهم رواه الطبراني في الكبير
 عن ابي امامة به مرفوعاً **حديث** لعاش ابراهيم لو كان نبياً وقال الشوكي في تهذيبه
 هذا الحديث باطل وجساره على الكلام بالمغيبات ومخافة وهجوم على عظيم
 قال ابن التبر في تهذيبه لا ادري ما هذا فقد ولد نوح عم غيبي ولولم يلد الانبياء
 لكان كل احد نبياً لانهم من ولد نوح انتهى وغرابته لا يخفى ان لم يكن يلزم الاكون
 اولاده الصليبية اولياء لا مطلق ذريته مع ان الكلام في الخصص الجزئية لا في
 المطلقة الكلية اذ لا يلزم من كون ابراهيم ولد نبياً عليه السلام نبياً ان يكون ولد
 كل نبي نبياً واذ اخبر الصادق ونبت عنه الفعل المطابق فلا كلام فيه مما لا ينافي
 وقد اخرج ابن ماجه وغيره من حديث ابن عباس قال لما مات ابراهيم ابن النبي صلعم قال
 ابنه حرصنا في الجنة ولو عاش لكان نبياً صديقاً ولو عاش لا اعتقت اخواله من
 القبط وما استوفى قبلي الا ان في من هذا اباشية ابراهيم بن عثمان ^{سط}

وهو ضعيف لكن له طرق ثلثة يقوى بعضها ببعض ويشير اليه قوله تعالى ما كان
محمد ابا احد من جلالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فانه يولى اليه بانه
لم يعش له ولد يصل الى مبلغ الرجال فان ولد من صلبه يقتضى ان يكون لقبه كما
يقال الولد سريته ولو عاش وبلغ اربعين وصار نبيا ما لم يزل ان لا يكون نبيا
خاتم النبيين واما قول ابن حجر المكي وتاويله ان القضية الشرعية لا يستلزم
وقوع المقدم وان انكار التنوير كابن عبد البر فليقدم ظهور هذا التأويل وهو
ظاهر فيعيد جدا ان لا يفهم الا ما مان الجليلان من مثل هذه المقدمة وانما الكلام على
وقوع المقدم فافهم والله تعالى اعلم فترى من هذا الحديث في المعنى **حديث** لو كان
بعدي نبيا لكان عمر بن الخطاب وقد رواه احمد والحاكم عن عقبة بن عامر به مرفوعا
قلت ومع هذا لو عاش ابراهيم وصار نبيا وكذا الوصار عمر نبيا لكانا من اتباعه
كعيسى والخضر والياس فلا يناقض قوله تعالى خاتم النبيين اذ المعنى انه لا ياتي نبى
بعد ينسخ ملته ولم يكن من امته ويقويه **حديث** لو كان موسى حيا لما اوسم الا اتباعي
حديث لو علم الله في الحصبان خيرا لاخرج من اصلا بهر ذبته توخذ الله ولكنه
علم ان لاخير فيهم فاجتبههم بروي عن ابن عباس مرفوعا بلا سند ولا يصح عند احد وكل
ما ورد فيهم من مدح وقدح باطل وما ينسب للمسيح مستغلا فيهم مفترى بل في مناقب الشافعي
للمسفي اربعة لا يعباد الله هم يوم القيمة زهد خصي وفي حديث امانة امرأة وعبادة صبي
وهو محمول على الغالبية كمن السخاوي **حديث** لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا قول

عابره عبد الله بن قيس على ما ذكره القشيري في رسالته والمشهور انه من كلام علي
وقد بينا معناه في محله الا يبق به **حديث** لو كانت الدنيا ما غبطا اي طرا لكان
نصيب المؤمن حلا لا قال السخاوي لا يعرف له اسناد وقال التزكشي لا اصل له وسكت
عنه السيوطي لكن معناه صحيح لانه بصير مضطرا فيكون اكله حلا لا **حديث**
لو كان الارز رجلا لكان حليما قال ابن القيم في الهدى النبوي هو موضوع وتبعه
المسقلاني فقال هو موضوع وان كان يجري على الالسنه وكذا احاديث الارز من
كلها قلت قد تقدم عن علي رفعه سيد طعام الدنيا والاخرة اللحم ثم الارز اخرج
ابو نعيم في الطب النبوي والديلمي **حديث** لو كان الخضر حيا لزارني قال الحافظ
المسقلاني لم يثبت مرفوعا وقال الحافظ الخضر لا يعرف له اسناد وانما
هو من اختلاف بعد الكذابين انتهى فقوله الشيخ بن عطاء في اللطائف المتن لم
يتعقبه اهل الحديث محمول على عدم وصول كلام الائمة اليه وقد علم كل اناس منسجم
حديث لولاك لما خلقت الافلاك قال الصفا في انه موضوع كذا في الخلاصة
لكن معناه صحيح فقد روى الديلمي عن ابن عباس مرفوعا انا في جبريل فقال يا محمد
لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار وفي رواية ابن عساکر لولاك ما
خلقت الدنيا **حديث** من منع الناس عن فت البعر لفسق وقالوا ما نبياعه الا في
شيء ذكر في الاحياء وقال العراقي لم اجده قلت ويؤخذ معناه من قوله تعالى ولا تبغوا
حديث لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا عند الاصل له لم يفرغ وانما يؤخر

عن بعض السلف كذا في المقاصد وقال الزركشي لا اصل له لكن قال السيوطي اختار
 عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن ثابت البناني قوله بلفظ كانا سوء وتحقيق
 معناه في باب الخوف والرجاء شرحه عيني العلم **حديث** لو يعلم الناس ما في الجنة
 اشتروها ولو بوزنهما رواه الطبراني في الكبير من حديث سلمة بن سليمان الجباري
 بسند إلى معاذ بن جبل مرفوعا والجباري كذاب ذكره السخاوي وقال الزركشي
 رواه ابن عدي من حديث معاذ بن جبل وهو ضعيف قال السيوطي بل هو موضوع
حديث اللؤي يحمي على يوم القيمة قال الأقطابي حاشية الشفاء ذكره ابن الجوزي
 في الموضوعات **حديث** ليس لفاستق غيبة وقال السخاوي بعد إيراد حديثه في
 معناه وبالجملة قال العقيلي أنه ليس لهذا الحديث أصل وقال القلاء نسي أنه منكر انتهى
 وقال المنوفي وحسنه الهروي وليس كذلك وقد مر جمع من محقق الحفاظ بأنه
 منكر موضوع لا أصل له قلت والحديث رواه الطبراني وغيره من حديث ميمونة بن
 حيدة مرفوعا به لكن سنده ضعيف وهذا من قول الحاكم أنه غير صحيح ولا معتمد وأخرج
 البيهقي في السنن وفي الشعب أيضا عن انس رفعه عن النبي جلاب الجبابرة فلا غيبة له
 قال السهيلي أنه ليس بالقوي وقال حرم في أسناد ضعيف انتهى فيحصل أنه موضوع
 بل ضعيف لأنه أو حسن لغيره بناء على تعدد طرقه **حديث** ليس للمؤمن راحة دون لقاء
 ربه رواه محمد بن نصر في قيام الليل عن وهب بن منية من قوله في المرفوع أن المسافر
 من غفر له ذكر السخاوي **حديث** في مع الله وقت لا يسع في فيه ملك مقرب ولا

١١٢
 في مرسل ذكر الصوفية كثيرا وهو رسالة القشيري لكن بلفظي وقت لا يسع
 فيه غير ربه قلت ويؤخذ منه أنه أراد بالملك المقرب جبريل وبالنبي المرسل نفسه الجليل
 وفيه إيحاء إلى مقام الاستغراق باللقاء المقبر عنه بالسك والحو والفناء **حرف**
البهم حديث ما أخاف على أمتي أخوف عليهما من النساء والخمر يتفلسف السخاوي ولم
 يتكلم عليه قال ابن التبعي أما لفظه فلم أجده مسندا وأما شواهد فكثيرة جدا
 منهم عند الديلمي بلا سند عن علي رفعه ما أخاف فتنه أخوف عليهما من النساء والخمر **حديث**
 ما أعلم ما خلف جداري هذا قال العسقلاني لا أصل له **حديث** ما أفلح سمين من كلام
 الشافعي وقال محمد بن الحسن وذلك لأنه لا يخلو العاقل من أن يهتم للأخيرة أو
 لدنياء والتشيم لا ينفك مع الهم وإذا خلا منها صار في حد البهائم وانشدوا
 للشيخ سيف الدين البأخرى البخاري يقولون أجسام المحبين تضيء وانت
 لست غير مرأى فقلت لأن الحب خالف طبعهم ووافقه طبعي فصار غدا به **حديث**
 ما أفلح صاحب عيال فقط رواه الديلمي بسنده عن أبي هريرة مرفوعا وقال ابن عدي
 هو عن النبي صلعم منكرا عما هو من كلام ابن عبينه **حديث** ما أنصف القاري المصل
 قال العسقلاني لا غفره ونفع عنه لم لا يجره بعضكم على بعض القرآن وهو صحيح من
 حديث البياض في الموطأ وأبو داود وغيرهما **حديث** ما أول قوم المنطق إلا
 العمل كذا في الأحياء وقال العراقي لم أجده أصلا ولعل المراد بالمنطق الجدول
حديث ما اتخذ الدهن ولي جاهل ولو اتخذ لعلمه يعني لو أراد اتخاذ وليا

واذا اخذته ولما علمه والمغنى الأول للسالكين المرادين والناذ للبحر وبين المرادين
لكي لفظه ليس بنائب وقد قال السخاوي ولم افق عليه مرفوعا **حديث** ما استرد
العبد عبدا الا حط عليه العلم والأدب قال في الميزان هو باطل **حديث** ما بدئي شيء
يوم الأربعاء الا تم قال السخاوي ولم افق له على اصل وبغرضه حديث جابر
يوم الأربعاء يوم خمس مستمرا خرجه الطبراني في الأوسط وهو ضعيف انتهى وفيه
ان معناه كابوم ما خنس مستمرا على الكفار فهو مومه انه شهد مستمرا على الأبرار
وقد اعتمد من ائمتنا صاحب الهداية على هذا الحديث وكان يعمل به في ابتداء درسه
وقد قال القسطلاني بلغني عن بعض الصالحين ممن ائتمناه انه قال اشكيت
الأربعاء الى الله تعالى تسناؤا والناس برأفتم انما ما ابتدئ بشيء فيه الاثم والله
تعالى اعلم **حديث** ما بعد طريق ادى الى صديق من كلام ذي النون المصري وفي
معناه ما تبعد مصر من جيب **حديث** ما بكيت من دهر الا بكيت عليه من كلام ابن
عباس معناه **حديث** ما نزل القائل على المفقول من ذنب قال ابن كثير في تاريخه
انه لا يعرف له اصل بهذا اللفظ ومعناه صحيح كاخراجه ابن حبان عن ابن عمر مرفوعا
بلفظ ان السيف محاء للخطايا واليهي في حديث مرفوع القتل ثلثة فذكره الى
ان قال في الرجل المؤمن المقرف على نفسه المفقول في الجهاد في سبيل الله تعالى ان
السيف محاء للخطايا وفي المنافق المفقول في الجهاد ان السيف لا يحو النفاق قال
السيوطي حديث السيف محاء للخطايا اخراجه احمد وابن حبان من حديث عتبة بن

عبيد واخرجه الديلمي وابو نعيم عن عابثه قتل الصبر لا يتم على ذنب الا محاء واخرجه
سعيد بن منصور عن حماد بن عمار عن صيب بن قيس صبرا كان كفارة لخطايا **حديث**
اليه في الشعب عن الأوزاعي قال من قبل مظلوما كفر الله عنه كل ذنب قال
وذلك في القرآن ان اريد ان ينوب ابني وانما انتهى وفي استدلال بالقرآن بحديث
ظاهر العيان **حديث** ما نعاظم على احد مرتين هو من كلام غير واحد من السلف
في المجالسة بلديني عن الأصمعي قال قال اعرابي ما ناه على احد مرتين فيل وكيف
ذلك قال انه اذا ناه على حرة لم اعد اليه قلت وما يؤيد معناه **حديث** لا يلذخ
المؤمن من حجر مرتين ومن الأصمعي ايضا قال قال رجل ما رايت ذا كبر قط
الا تحول دأوه في بر بداني انكبر عليه **حديث** ما خلا جسد من حسد قال السخاوي
لم افق عليه بلفظ وقد ورد معناه في نزهة الحفاظ لأبي موسى المديني بسند
عن انس مرفوعا في حديث طويل من حماقة قال السخاوي لم افق عليه لكن ورد
عن عابثه وعن ابي هريرة مرفوعا جعل الخبز كله في الرقعة في المعند الذي ليس بالطويل
ولا بالقصير اي لا بالطويل الباس ولا بالقصير المتردد ان يكون قبله الطويل
كما صح في شمائله وعن الحسن بن علي رفته ان الله جعل الهوج في الطوال و
الهوج بفتح الحاء من الحق بالقم وهو قلة العقل **حديث** ما رفع احدنا فوق قدره
الا واتضع عنده من قدره بازبد ليس في المرفوع لكن جاء نحوه في مناقب الشافعي
لبيه في ما اكرم احدنا في قدره الا اتضع من قدره عنده بمقدار ما اكرمه

حديث ما ضاق مجلسي بمخايبين اخرجني الديلمي بلا سند عن الحسن به مرفوعا واخرجه
 البيهقي في الشعب من قول ذي النون المصري بمفناه **حديث** ما عاقبت من عصى الله
 فيك بمثل من ان يطيع الله فيه بتفضل السخاوي ولم يتكلم عليه **حديث** ما عبد
 الله بشئ اعظم من حبب القلوب قال السخاوي لا اعرفه في المرفوع **حديث** ما غل
 من ولي ولده قال شيخنا لا اصل له قلت بل هو موضوع في مبناه وباطله معنا
حديث ما عزت السنة في الحديث الا لشرفه قال الخطيب لا يحفظ مرفوعا وانما
 هو قول ابن هارون **حديث** ما عرشي الا هان هو معنى الحديث الصحيح عن انس
 حق على الله ان لا يرفع شئ من الدنيا الا وضمنه اخرجه البخاري **حديث** ما فضلكم
 ابو بكر بفضل صوم ولا صلوة ولكن بشئ وفر في قلبه اي سكن وثبت واستمر و
 استقر من ذكر الرب وهو في الاحياء وقال الرازي لم اجده مرفوعا وهو عند الحكيم
 الترمذي في النوادر من قول ابن بكر بن عبد الله **حديث** ما كثر اذان بللة الا قل
 بردها اخرجني الديلمي بلا سند عن علي وفيه **حديث** ما من مدينة بكثر اذانها
 الا قل بردها موضوع **حديث** ما كل مرة نسلم الجردة ليس بحديث **حديث** ما اقل
 دار من الدنيا حبرة الا اخلات منها عبرة قال الرازي رواه ابن ماجه عن عكرمة بن عمار
 عن يحيى بن كثير مرسل والحبرة بفتح الحاء المهملة وسكون الواو الموحدة المستوردة
 قوله تعالى فمما ينجون اي يسترون والعبرة الذم مع السائل **حديث**
 ما من مدينة بكثر اذانها الا قل بردها موضوع كاذب **حديث** ما من ليلة

ينادى

ينادى مناديا اهل القبور من تغيظوه فيقولون اهل المساجد الخ لم يوجد له اصل
حديث ما من جماعة اجتمعت الا وفيهم ولي لئلا يدرؤهم ولا هو يدرك نفسه
 لا اصل له وهو كلام باطل فان الجماعة قد يكونون خارجا بموتون على الكفر والفجور
 كذا ذكره بعضهم ولو صح سند فباب التناوب واسع عندهم **حديث** ما من نبي
 الا بعد الأربعين قال ابن الجوزي انه موضوع ذكره الزركشي وسكت عنه السيوطي
 قلت وبعارضه قوله تعالى في يحيى واسناده الحكم صيبا وقوله في يوسف واجنا
 البهم لتبينهم بامرهم هذا ولو ثبت محل على الغالب **حديث** ما النار في البس
 باس من الغيبة في حسنات العبد في الاحياء وقال الرازي لم اجده اصله ليس
 بفتحيتين وبضم فسكون اليابس والمراد به الخطيب اليابس ونحو **حديث** ما
 وسع ارضي ولا سماي ولكن بسعني قلب عبد المؤمن في الاحياء وقال الرازي
 لم اراه له اصلا وقال ابن تيمية هو مذكور في الاسرار واليات وليس له اسناد موثق
 عن النبي م وفي الزيل وهو كاذب ومعناه وسع قلبا لايمان به ومحبتى والا
 فالقول بالحلل كفى وقال الزركشي وضعه الملاحم وقال السيوطي اخرجه
 احمد في الزهد عن وهيب بن منبه ان الله تعالى ففتح السموات والارض صبعقت
 عن ان يسعني ووسعني قلب العبد المؤمن الرازي اللين انتهى وفيه عياذ المعنى قوله
 تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض فاقبين ان يحملنها واشفقن منها
 وحملها الانسا **حديث** مت مسلما والبنال قال السخاوي لا اعلم بهذا اللفظ قلت

ما قبل حتى نظر الى قوله فقال خريف سجال ما اعظم شمالك يا رب فقال الله ان السجالات

ومعناه صحيح لقوله تعالى ولا تغنوا الا و انتم مسلمون **حديث** المجرة باب السماء ذكره
 في النهاية من غير ذكر **حديث** المجرة مكينة وهو معنى حديث جابر الشامي ويصنع
حديث محبة الأباصلة في الأبناء قال السخاوي لم افق عليه لهذا اللفظ **حديث**
 المحسود مرزوق بيض له السخاوي ولم يتكلم عليه قلت لأنه كلما حسده اخوانه
 رفع شأنه اذا كانا كرا لأنه لقوله تعالى ان شكركم لا يزيدنكم **حديث** مداد
 العلماء افضل من ماء الشهداء قال الخطيب موضوع ذكره الزركشي وقال هو من
 كلام حسن البصر وروى مرفوعا بلفظ وذن جبر العلماء بدم الشهداء فزحج
 عليهم وقال السخاوي رواه ابن عبد البر من حديث ابن الدرداء مرفوعا بلفظ
 بوزن يوم القيمة مداد العلماء بدم الشهداء وللخطيب في تاريخه من حديث نافع
 عن ابن عمر رفعه وذن خير العلماء بدم الشهداء قاصدا ونفع فزحج عليهم وذن
 سند محمد بن جعفر التميمي بالوضع قلت ومعناه صحيح لأن دم الشهداء قاصر
 ونفع فلم العلماء متعدي خارج **حديث** الماء بسعد لأبيه ولا يجده وهو في
حديث من بطأ عمله لم يسر به ونسبه ويمكن ان يرد ويقال ولا يجده ولا
 بكده وقد ضبط حديث لا ينفع فالجذب يفتح الجيم ورواية بكسر هاء **حديث**
 الماء على دين خليله فليست عن بخاليل رواه ابو داود الترمذي ورحمته وغيره
 من حديث ابن هبيرة مرفوعا فخطا ابن الجوزي فاورده في الموضوعات **حديث**
 المرض نزل حملة والبر نزل قليلا قليلا قال السخاوي رواه الحاكم في تاريخه والخطيب

114
 في المتفق والديلمي من طريق الحارث بن عبد الله فالصفا في التهم بالوضع وقد قال
 الخطيب عقيب ابراهمه انه اخطا خطأ قطعيا واني امر شنيعا ولا يثبت عن النبي
 صلعم بوجه من الوجه ولا عن احد من الصحابة وانما هو قول عروة بن الزبير
 وقال رواه الديلمي والحاكم في التاريخ من طريق عبد الله بن الحارث عن عائشة وعن
 ابي حنيفة انتهى وكلامه بغيره غير موضوع كما لا يخفى **حديث** المريض ابنه يسبح
 وصياحه يجبر ونفسه صدقة ويومه عبادة ونقله من حديث ابن جابر
 في سبيل الله قال العسقلاني انه ليس بثابت **حديث** مسح الرقبة امان من الغل
 قال النووي في شرح المذهب انه موضوع قلت لكن رواه ابو عبد القاسم
 بن عبد الرحمن عن موسى بن طلحة قال من مسح قفاه مع رأسه ومحي من الغل
 والحديث موقوف الا انه في الحكم مرفوع لأن مثله لا يقال بالرأي ويقويه
 ما روى مرفوعا في سند الفردوس من حديث ابن عمر لكن بسند ضعيف
 والضعيف يعمل به في فضائل اتفاقا ولذا قال ابن تيمية ان مسح الرقبة مستحب
 اوسنة **حديث** مسح العينين بباطن اعملى السبابتين بعد تغسلهما عند
 عيماء قول المؤذن شهد ان محمدا رسول الله مع قول شهد ان محمدا عبدا
 ورسوله رضيت بالله ربنا وبلاسلام ديننا ومحمد عليه السلام نبيا ذكره الديلمي
 في الفردوس من حديث ابى بكر الصديق ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من فعل ذلك فقد حلت
 عليه شفا عني قال السخاوي لا يصح واورده الشيخ احمد الداد في كتابه

موجبات الرحمة بسند فيه مجاهد مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام وكل ما
يروى ما هذا فلا يصح رفعه اليه قلت واذا ثبت رفعه على الصديق فيكفي
للعمل به لقوله عم عليكم يستنى وسنة الخلفاء الراشدين وقيل لا يفتي ولا يروى
وغرابة لا يخفى على ذوي النهي **حديث** المصابيغ ما ينحى الأرزاق توجه السخاوي
ولم يتكلم عليه قلت وهو محتمل في المعنى احتمالين أحدهما أنه يجتنب في مصيبة ويؤخر
خير منه كما يشير إليه حديث اللهم اجزني في مصيبتى واخلف خير أمرها وأيامها
ما انتهر من قولهم مصائب قوم عند قوم فوائد ومن اللطائف موت الحجر عمن
الكلاب **حديث** مصارعة لم باجمل لا اصل له كما ذكره الحلبي في حاشية الشفاء
حديث مصاطيب الأرضيين نرايا وعجها الكرم للحج انسابا قال القسطلاني
يذكر معناه عن عمرو بن العاص ولا أعرفه مرفوعا انتهى ولعل المراد بحجها اليه
والنصارى فانهم من نسب يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الحلبي عليهم السلام
حديث مصكناة الله في أرضه ما طلبها عدوا ولا اهلكه الله وكناة السهم
بالكس جعبة من جلد لا خشب فيه او بالعكس على ما في القاموس قال السخاوي
لم ار الحديث بهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا يصح منها شيء لكن في صحيح
مسلم عن ابي ذر مرفوعا انكم يستفتون أرضا يذكر فيها القراط فاستوصوا
بأهلها خيرا فان لهم ذمة ورحما قال الترمذي رحمه الله باعبارها جرة الذمة
باعتبار ابراهيم بن النبي صلعم وقال القسطلاني ادب بالذمة العهد الذي

116
دخلوا به في الاسلام ايام عمر فان مصر فتحت صلحا وفي هذا الحديث من اعلام نبوته
فتح مصر واعطا أهلها العدد وكذا قال الترمذي لا اصل له اكتفى الطبراني من حديث
كعب بن مالك اذا فتحت مصر فاستوصوا بالقبط خيرا فان لهم ذمة واصل في مسلم
فقال السيوطي في كتابه المخطط يقال ان في بعض الكتب الالهية مصر خراب الأرض
كلها فن ارادها بسوء عظمة الله وعن كعب الأخبار مصر بلد معافاة من الفتن
من ارادها بسوء كبة الله على وجهه عن ابي موسى الأشعري أهل مصر الخند الصفا
ما كادهم احدا الا كفاهم الله مؤننه قال تبيع بن عامر الكلابي فاخبرت بذلك
معاذ بن جبل فاخبرني ان بذلك اخبره رسول الله صلعم وقد ورد لفظ الكناة
بالشام اخرج ابن عساكر عن عمار بن عبد الله بن عتبة قال قرأت فيما نزل الله
على بعض الأنبياء ان الله يقول الشام كناني فاذا غضب على قوم منهم فهاكهم
حديث المضمضة والاستنشاق ثلثا فرضنه للجنب موضوعا وان كان
صحيحا عندنا معناه **حديث** المعاصي يزيل النعم قال السخاوي لم اخف عليه مرفوعا
والا فهو كلام كثير من السلف وقال الشاعر اذا كنت في نعمة فارعها فان
المعاصي تزيل النعم ذكره ابن الدبيع ويؤيد في المعنى قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم
حتى يغيروا وما بانفسهم وقوله فكفرت بانعم الله فاذاق الله لباس الحوج الآلة
حديث المعدة بيت الآء والحمة رأس الدواء هو من كلام حارث بن كلدة طبيب
العرب ولا يصح رفعه الى النبي وفي الأحاديث مرفوعا البطنة اصل الدواء والحمة

اصل الدواء وعود وكل جسد ما اعتاد قال العروة لم اجده اصلاً وكذا
حديث المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة الحديث قال الدارقطني
لا يعرف هذا من كلام النبي م وانما هو من كلام عبد الملك بن سعيد بن الجعدوقا
الذي كشي في الحديث الاول لا اصل له وانما هو من كلام بعض الأطباء وقال
السيوطي اخرج ابن ابي الدنيا في كتاب الصمت عن وهب بن منبه قال اجتمعت
الأطباء قال ان رأس الطب الحجة قلت واجتمعت الحكماء على ان رأس الحكمة
الصمت واخرج الخلاء من حديث عائشة وعن ابي هريرة عن الأذم دواء
والمعدة بيت الداد وعود وايدانما اعتاد انتهى والأذم بفتح وسكن الحجة
حديث معلم الصبيان اذا لم يعدل بينهم كتب يوم القيمة مع الظلمة من قول
محول وهو سيد التابعين من اهل الشام **حديث** المغتاب والمستمع شريكاً
في الأثم ذكر في الأحياء ولم يخرج العروة فلا يعرف له اصل في معناه إلا أنه صحيح
في معناه اذا كان المستمع يسمع برضاه ففي الطبراني عن ابن عمر عن عائشة عن
الغنية وعن الأسماع وفي التبريل ولا يغيب بعضكم بعضاً وقد ورد من
المجتنب عند اخوة المسلم فلم ينص وهو يستطيع نفع اذله الله تعالى الذنا
والأخره رواه ابن ابي الدنيا في ذم الغيبة **حديث** المقل ترجمة السماوي ولو
يتكلم عليه وقال ابن الذبيعي ولم اعرف معناه قلت وقد ذكر في القاموس
معناه من البطر والفس والقوس في الماء وغيرها وقال بالقسم الكدر

الذي يتدخن باليهود والظاهر ان المناسب في هذا المقام هو مقل الذباب في الطعام
وهو غيبه وقد تقدم عن المغرب ان حديث اذا وقع الذباب في اناء احدكم
فامقلوه صحيح مرفوع واما فامقلوه ثم واققلوه فمضروب وموضوع **حديث**
المقام بمكة سعادة والخروج منها شقاوة لا اصل له في المرفوع وانما ذكر الحسن
البصري في رسالته **حديث** ملعون من زاد ولم يشتر قال السماوي لا اعلم في المرفوع
قلت لكن ثبت النفي عن الغش وهو ان يزيد في سوم شيء ولم يرو عنه **حديث**
من اتبع بيلتين فليختر اسلمها هو معنى قول عائشة ما خير رسول الله صلى الله عليه
وامرئ الا اختار اسلمها ما لم يكن انما **حديث** من اتى عليه اربعون سنة ولم
يغلب خيره فشره فليجئها الى النار اخرجه الأذم بسند الى ابن عباس به
مرفوعاً وانما رآه الخطيب حيث قال يحجب من المؤلف تقريره وعلاقة الوضع
لايجز عليه قلت ان كمال العلامة على اسناده فسلم والأفليس في معناه ما يدل على
بطلان معناه وفي بعض الفاظ العامة فالموت خبره وتوثيره **حديث** من
لم يرع عند الشيب ويستحي من العيب ولم يخش الله في الغيب فليس الله فيه حاجة
ذكره الديلمي بلا سند عن جابر مرفوعاً وما احسن قول ابن زيد لما رأى وجهه
في المرأة ظهراً الشيب ولم يذهب العيب وما أدرك ما في الغيب **حديث** من اراد
ان يؤتبه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا لم يوجد
له اصل كما في المختصر ومعناه صحيح مستفاد من قوله من عمل بما علم ورثه

الله علم ما لم يعلم والله اعلم **حديث** من احب جيبته او كرميته وفي رواية من اكرم
جيبته فلا يكتب بعد العصر الا اصله في المرفوع قاله السخاوي ولعل المعنى بعد
خروج العصر من غير ان يكون سراج عنده وقد اوصى الامام احمد بعض اصحابه
ان لا ينظر بعد العصر الى كتاب اخرجه الخطيب قلت وهو من كلام الطيب كما
قاله الشافعي الوراق انما يأكل من دية عينيه انتهى وفي معنى الخطا وارباب
القضايا **حديث** من احبك لشيء ملك عندك من انقضائه ليس بحديث وانما وجد
معناه منقوشا على خاتم بعض الحكماء وقد يقتبس ايضا من كلام العلماء حيث قالوا
يجب ان يعبد الله فهو كافر بالله ولعل وجه ذلك الملاقى قوله تعالى وما خلقنا
الانس والجن الا ليعبدوا ان وقوله واباي فاعبدون وهذا لا ينافي قوله
يدعوا ربهم خوفا وطمعا سواء تقول المعنى خوفا من غضبه وطمعا من رحمته
او خوفا من ناره وطمعا في جنته فان التاء من باب الترهيب والترغيب في
عبادته كما يرغب في خدمته سبيلا ويرهب وكذا الولد في حق والده **حديث**
من اخذك الطعام اربعين يوما فقد من الله ذكر ابن الجوزي في الموضوعات
وقال العراقي في الحكم بوضع نظر وقد صححه الحاكم قلت وقد ذكر الجلال في
الجامع الصغير بلفظ من اخذك طعاما على اربعين يوما ونصدق به لم
يقبل منه رواه ابن عساكر عن معاذ **حديث** من اخلص الله اربعين يوما غلظت
ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ذكر ابن الجوزي في الموضوعات وقد اخطأ فرواه

١١٨
ابو نعيم في الحلية من حديث ابن ابي اسود مرفوعا وسنده ضعيف وهو عند احمد
عن مكحول مرسل مرفوعا بلفظ تجرت وقال الزركشي وروى بسند ضعيف
من حديث انس وقال السيوطي واصله ابو نعيم في من طريق مكحول عن ابن ابي اسود
الا نصارى قلت والحديث المرسل ايضا حجة عند الجمهور **حديث** من اذل عالما
بغير حق اذله الله يوم القيمة على رؤس الخلائق من نسخة سمعان بن المهردي
المكذوبة كذا في آثريل **حديث** من انتمك فليتم قال العسقلاني انه باطل **حديث** من اسلم
على يديه رجل وجبت له الجنة قال التفتاوي موضوع **حديث** من استوى يومناه فهو
مقبول ومن كان يومه شرا من امسه فهو ملعون لا يعرف الا في مقام لعبد الغرزي
رواه قال او مشابهة في الرؤيا بزيادة في آخره رواه البيهقي ولعل الزيادة ومن لم
يكن في زيادة فهو نقصا والله دال على زيادة المرء في دنياه نقصا ورجحه غير
محمض الخير خسران وقد قال تعالى والعصاة الانس والجن الذين امنوا وعملوا
الصالحات وتواصوا بالمعروف وتواصوا بالقبر **حديث** من اعان ظالما سخط الله
عليه رواه ابن عساكر في تاريخه من حديث ابن مسعود به مرفوعا وسنده متهم
بالوضع وهو ابو ذر كثر العدو في هوافه ذكره السخاوي قلت ويؤيد نبوته انه
اخرجه الديلمي من حديث ابن مسعود الا انه لم يسند وقال السيوطي اخرجه ابن
عساكر في تاريخه من طريق الحسن بن علي بن زكريا عن سعيد بن عبد الجبار الكوفي
عن حماد بن سلمة عن عاصم عن ذر عن ابن مسعود مرفوعا من اعان ظالما سخط

الله عليه انتهى وليس في هذا الأسناد غبار كما لا يخفى **حديث** من أعان نارك الصلوة
 بلقيته فكأنما قتل الأنبياء كلهم موضوع رتني على ما في اللأولى **حديث** من اغتسل
 من الجنابة حلا لا أعطاه الله مائة فمرة بوضوء وكتب الله له بكل قطرة
 ثواب ألف شهيد باطل وضعه دينار **حديث** من أفرأ الأقامة فليس مثا موضوع
 كذا في اللأولى وكذا حديث في ثواب المؤذن بطوله موضوع **حديث** من أكرم
 غربا في غربته وجبت له الجنة ذكره الديلمي عن ابن عباس به حرفا لا سند
 ويقويه **حديث** من كان مؤمنا بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه **حديث** من أكل
 طعام أخيه ليست له بركة هو من كلام أبو سليمان الدارني **حديث** من أكل فولة
 بقشرها أخرج الله منه من الداء مثله أورده ابن حبان في الضعفاء من حديث
 عابثه حرفا وذكر ابن القيم في موضوعاته وأورده الذهبي في الميزان وهو
 باطل ذكره السخاوي وقال نقل عن الشافعي أنه قال القول يزيد في الدماغ
 والدماغ يزيد في العقل **حديث** من أكل مع مغفور غفله قال العسقلاني
 هو كذب موضوع لا أصل له صحيح ولا حسن ولا ضعيف وكذا قال غيره ليس له
 أسناد عند أهل العلم وليس معناه صحيحا على الإطلاق فقد يأكل مع المسلمين
 الكفار والمنافقين ذكره السخاوي ولا يخفى أن الكفار ليسوا من أهل المقفر
 ولا يبعد أنه إذا أكل مؤمن مع صالح بنية البركة والمجبة له تعالى أن يناله الرحمة
 والمغفرة **حديث** من استرضع فلم ير من هو شيطا ليلين حديث وأما يروي عن

١١٩
 عن الشافعي بزيادة ومن استغضب فلم يغضب فهو حمار **حديث** من أكل
 يوم عاشوراء بالأغذية لم يرمد عينه أبدا رواه الحاكم وغيره عن ابن عباس
 مرفوعا وقال الحاكم أنه منكر وقال السخاوي بل هو موضوع أورده ابن الجوزي
 في الموضوعات قال الحاكم والأكثر أن يوم عاشوراء لم يرو عن النبوة فيه أنه
 هو بدعة ابتدعتها قلة الحسين رضي وارضاه قلت وقد ذكر الحافظ جلال
 الدين السيوطي في جامع بلفظ من أكل بالأغذية يوم عاشوراء لم يرمد عينه
 أبدا رواه البيهقي عن ابن عباس وقد التزم أن لا يذكر في كتابه هذا حديث
 موضوعا فالحديث غير موضوع عنده وغاية الأمر أنه ضعيف **حديث** من انتهى
 صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا موضوع **حديث** من أهدى له
 هدية فعنده قوم فهو شر كما وكله فيها أورده ابن الجوزي في الموضوعات فخطأ
 فقد أورده عبد بن حميد من حديث ابن عباس وغيره من حديث عابثه به
 مرفوعا وقال العسقلاني أنه لا يصح في هذا الباب عن النبي ثم نفي وكذا قال
 البخاري عقيب إرادته تعليقا فقال ويذكر عن ابن عباس أن جلساؤه شكاوه
 ولا يصح وقال العسقلاني بموقوف أصح ذكره السخاوي وقال الزركشي من
 أهدى له هدية فجلساؤه شكاوه في رواه الطبراني من حديث حسن بن علي
حديث من أهدى له هدية وجبت الصدقة عليه قال السخاوي ولا أصل له **حديث**
 من بشر بمجزة صحف بشرته الجنة لا أصل له **حديث** من بلغه عن الله شيء فيه فضيلة

فاضربه ايماناً به ورجاء ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قد سبق عن
المستقل في الكلام على لو حسن احد كرم طنه بحج لنفعه الله به فقال له اصله ونحو
من بلغه شئ الحديث الحق ان بينهما فرقا في تلويح المعنى وتصحیح المعنى فان الحديث الثاني
رواه ابو الشيخ في مكارم الأخلاق عن جابر بن عبد الله في سنة بشير من عبيد وهو
متروك وله طرف لا يخلو من متروك ومن لا يعرف كاذم السخاوي الا ان غايته
الأمر فيه أنه ضعيف ويقويه أنه رواه ابن عبد البر من حديث انس كاذم الزهري
وكذا ذكره القزويني جماعة في منسكه الكبير الا أنه لم يسند ولم يقر الى احد وثبوته
انه ذكر السبوطي في جماعه الصغير وقال رواه الطبراني في الأوسط عن انس
من بلغه عن أنه فضيلة ولم يصدق بل لم ينل في الجملة له اصل أصلي لكن استشكل بأنه
ان حمل ما بلغه عن الحديث الضعيف ينافيه قوله ايماناً بالله اذ اعتقد النبوت امتثالاً
لقوله ايماناً به ينافي فرض كون الحديث الذي بلغه ضعيفاً لأن الضعيف لا يطلق الا
لم يكن المضمون ثابتاً وان حمل على الصحيح نأفاه قوله وان لم يكن الأمر كذلك لأن
فرض كون الأمر ليس كذلك ينافي الصحة المستلزمة لكونه كذلك والجواب اننا نحن
الأول ونقول اعتقاد النبوت لا يتوقف على السند لجواز ان يكون من وجه آخر كما
اذا كان عاماد درجة العوالم فالنبوت حينئذ من حيث هذا الأرواح لا غير او يختار
الثاني فتحمله على ما صح سند طنا في الظاهر هذا يمكن التصديق بنبوته من هدية
ويحصل أنه غير صحيح باطناً في كسبه ذلك الثواب الذي بلغه مع كون الحديث غير واقع

لكن بعض رواية الظاهر العدالة مع بقیة الشروط وباطناً ليس كذلك و
المحققون على ان الضميمة والحسن والضعف انما هي من حيث الظاهر فقط مع
احتمال كون الصحيح موضوعاً وعكسه كذا افاده الشيخ بن حجر المكي في حل معنى
هذا الحديث الا أنه جعل مرجع الضمير في قوله فاخذه اي بالفضيلة بمعنى الفضل
والظواهر انه راجع الى شئ فيه فضيلة ومعنى اخذه اي عمل به قولاً او فعلاً في قوله
ايماناً به اي ايماناً بالله وايماناً برجاء ثوابه لأن المعنى ايماناً بذلك الحديث كما
حكاه الشيخ فاحتاج الى تحمله في الجواب والله اعلم بالصواب **حديث** من بوركة شئ
فليدنه قال ابن تيمية هو من كلام بعض السلف قلت وهو استرواح منه فاحبه
ابن حبه من حديث انس جرفوا بلفظ من اصاب من شئ فليدنه وهو عند
البيهقي في الشعب بلفظ من زرق بدل من اصاب قلت وهو كذلك في الجامع الصغير
باللفظين **حديث** من تزوج امرأة ملأها حرمة الله مالها وجمالها قال الزهري
لا يعرف وقال السخاوي لم أفق عليه وفي الصحيحين تنكح المرأة ملأها وجمالها
ودينها وجمالها فاظفر بذات الدين تربت يداك **حديث** من تزقي بغير ذية ففقد
قدمه ههنا ليس له اصل يعتمد وحكايات الجن المروية في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يثبت
منها شئ **حديث** من تكلم بكلام الدنيا في المسجد احبط الله اعماله اربعين سنة قال
الصفاني موضوع وهو كذلك باطل مبنى ومعنى **حديث** من تواضع لغنى لأجل
غناه ذهب ثلثا دينه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال السبوطي ولم يصب

فقد روى البيهقي في الشعب عن ابن مسعود ^{بلفظ} واشئ من دخل على غنى فتضع له ذهبه
ثنا دينة وقال في كل منهما اسناد ضعيف **حديث** من جالس عالما فكأنما جالس نبيا قال
التحاوي لا عرفه في المرفوع قلت لكن معناه صحيح لأن العلماء ورثة الأنبياء وقد قال
نعا فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون وورد الشيخ في قومه كالتبني في أمته **حديث**
من جد وجد ترجمة السخاوي ولم ينكلم عليه قلت لا أصل له بل هو من كلام بعض الفضلاء
وكذا حديث من لم يزل **حديث** من جمع المال من ثمارها ذهب الله في نارها برهان التبرك
لأصل له انتهى لكن أخرجه القضاة عن أبي سلمة المحصلي به مرفوعا وأبو سلمة قاض
محصى لأصحابه له فهو مع ضعفه مرسل كما قال السخاوي قلت المرسل حجة عند الجمهور
وقد ذكر في الجامع الصغير بلفظ من أصاب مالا من ثمارها ذهب الله في نارها
أخرجه البخاري عن أبي سلمة المحصلي في سنن متروكة فهو الضعيف لا موضوع والمعنى
أن كل مال أصيب من غير حله ولا يدرك وجه أخذه ذهبه الله في المراكب غايبة
أمره كأنه جمع مهوئين من الهوش بمعنى الجمع والخلط والليم زائده ويرى من ثمارها
بفتح التاء وكسر الواو جمع هوش وهو عفاة كذا في النهاية وفتح القاموس أن
المراكب ما غصب وسرق والزناير المراكب زاد بعضهم والأمور المبتدرة **حديث**
من جهل شيئا عاده قال ابن الدبج ليس بحديث قلت هو كذلك كما قال الشاعر
الم لا يزال عدا ولا جهل **حديث** من حدث حديثا فطس عنده فهو حق قال
التحاوي رواه أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعا وكذا أخرجه الدارقطني والطبراني

١٢١
والبيهقي وقال أنه منكر عن أبي الزناد وقال قال غيره أنه باطل ولو كان سنه
في الشمس انتهى وفيه بحث لا يخفى قال الرزكني فقد حسنه النووي وأخطأ
فقال إن الحديث باطل وللطبراني من حديث ابنه صدق الحديث ما عطف عن
حديث من حفر لأخيه قريبا أو فعه الله قريبا قال العسقلاني لم أجده أصلا
قلت وكذا لفظ بعضهم من حفر بزا أخيه ورفع فيه ولكن معناه صحيح مستفاد
من قوله تعالى ولا يجيق المكر السيئ إلا بأهله **حديث** من حلف بالله صادقا
كأنه سيح الله وقد سته ترجمة السخاوي ولم ينكلم عليه قلت معناه صدق
وصواب لأنه إذا كان في يمينه صادقا يكون حلفه بالله ذكر موافقا ولو كان
لخالف منافقا قال ابن الدبج ما علمته في المرفوع وقد قال أمام الشافعي ما حلفت
بالله تعالى فصدقته ولا كاذبا أجلاه لا الله تعالى فلو كان مع هذا الحديث صحيحا
لما كان ترك البمين لجلالة الله تعالى من الخصال المحمودة انتهى ولا يخفى أنه لو كان
تركه من الخصال الحميدة لما كان فعله من الشتم السب وقدر حلف صلح في
مواضع متعددة من أحاديث مبتدرة كما خلق الله نكالا في كتابه في أماكن من
خطابه فينبغي أن يحمل ترك الحلف من الخصال المحمودة على حالة الخصومة المعاملة
بان يعطى ما يتوجه عليه ولا يحلف عملا بالمعاملة **حديث** من دخل التسوق فقال لا إله إلا
الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيّن الخير وهو على
كل شيء قدير كتب الله الف الف حسنة ومحالف سيئة ورفع له الف الف درجة

قال ابن قيم الجوزية هذا الحديث معلول اعلم ائمة الحديث ذكر الترمذي في جامعه
وقال هذا حديث غريب وقال ابن ابى حاتم سالت ابا عن هذا فقال حديث منك وقع
فيه خطأ وغلط ورواه ابن حبان في سننه وسنده ضعف كما قال الدارطني والنسائي
والدارمي وابو زرعة وقال ابن حبان لا يحكي كتيب حديثه الا على وجه التعجب كما يفرد بالموضوع
عن الأئمة والله اعلم بحقائق الحالات **حديث** من دعا الظالم بطول البقاء
فقد احب ان يعصى ذكره تعالى في الأحياء والرحمى في تفسيره وقال الترمذي
ولم نره في المرفوع بل اخرج ابو نعيم في الحلية من قول سفيان الثوري وقال
ابن الجوزي وكل ياروي في معناه موضوع اي مجيب اسناده ومبناه والآلة
شك في صحته معناه وقد قال العارفي في تحريك احاديث الأجيال رواه ابن ابى
الدنيا في كتاب الصمت من قول حسن البصر وكذا قال العسقلاني في تحريك
الكشاف **حديث** من رفع يديه فلا صلوة له موضوع **حديث** من زاده واد
ابراهيم في عام واحد دخل الجنة قال ابن تيمية انه موضوع وكذا قال النووي
في اخرج من شرح المذهب انه موضوع باطل لا اصل له وقال الذهبي طرقة كمال اليقظة
بقوى بعضها بعضا لكن ملاه رواها منهم الكذب **حديث** من زاد العلماء فكأنما
زاده ومن صالح العلماء فكأنما صالحه ومن جالس العلماء فكأنما جالسهم ومن سني
في الدنيا اجلس اليوم القيمة فان في الزيل في اسناد حفص كذاب **حديث** من روى
حصد لبن يحد في اللبن وهو صحيح في المعنى في الدنيا والعقبى وقد تقدم الكلام

علا حديث الدنيا خيرة الأخر **حديث** من سبق الى مباح فهو له مغن ما في ايه داود من
حديث اسيرين مفسر بل فقط من سبق الى ما لم يسبق اليه فهو له قال البغوي لا اعلم
بهذا الأسناد غير هذا الحديث وصحة الضياء في المختارة ذكره الترمذي وقلت و
في الجامع الصغير من سبق الى ما لم يسبق نسلم قوله رواه ابو داود الضياء عن ام
جندب بنت جابر **حديث** من مباح من سبق حديث من سرقه المسلم فبسر الله
ذكره الأحياء وقال الرازي روى ابن حبان والعقبى في الضعفاء من حديث ابي
بكر الصديق بل فقط من سرقه فأنما سرقه وقال العقبى باطل لا اصل له وفي الزيل
حديث من سرق مؤمنا فكأنما سرق الله ومن عظم مؤمنا فكأنما بعظم الله ومن
اكرم مؤمنا فكأنما اكرم الله هو كذب بين وقال ابن حبان سمعت جعفر بن ابان يلى
تنا ابن ربح ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر من سرق المؤمن فقد سرق ومن سرق
فقد سرق الله فقلت يا شيخ اتوا الله ولا يكذب على رسول الله فقال لست مني في حل
انتم تحسدوني لأسنادي فخوفته حتى خلف لا يحدث بكلمة **حديث** من سرق في
وضوئه لم يزل ملكاه يكبان له الحسنات حتى يجد من ذلك الوضوء في اسناده
ابن علوان المشهور بالوضع **حديث** من سمع المنادي بالصلوة فقال حجبا بالقاب
عدا ورجبا بالصلوة واهلا كتب الله له النى الف حسنة ومحاعة النى الف سيئة
ودفع له النى الف درجة لا اصل له **حديث** من شكى ضروريته اوجب معونته هو من
كلام بعض السلف **حديث** من صبر على حكمة ساعة من زاده تباعدت منه جهنم

مسيرة ما في عام اخرجته القليل في الضعفاء عن ابن عباس مرفوعا بلفظ من صبر
على حرمة ساعة باعد الله جهنم منه سبعين خريفاً وقال هذا باطل لا اصل له قلت قد
ذكره الامام النسفي في تفسير المدارك وهو امام الجليل فلا بد ان يكون الحديث اصل
غاية ان ضعيف ^{يكون} حديث من صلح على جنازة في المسجد فلا اجر له قال ابن عبد البر خطأ
فاختر الصواب رواية فلا شيء له قلت وهو محمول فلا شيء عليه وقد بينت المسألة
في رسالة مستقلة **حديث** من صلح خلف نبي فكأنما صلى خلف نبي لا اصل له **حديث**
من صلح على فلا يصلح على آلي فقد جفاني **حديث** من طاف بهذا البيت اسبوعاً وصلح خلف
المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرت له ذنوبه بالغة ما بلغت قال السخاوي
لا يصح وقد ولي به العامة كثيراً لا سيما بمكة بحيث كتب بعض جدها الملا
لزمزم وتعلقوا في شوقه بنام وشبهه مما لا ثبت الأحاديث عنه النبوة بمثله
قلت وحيث اخرج الواحد في تفسيره والجندى في فضائله مكة والديلمي في
سند بلفظ من طاف بالبيت اسبوعاً ثم أتى مقام ابراهيم فركع عنده ركعتين
ثم أتى زمزم فشرب من ما فيها اخرجته الله من ذنوبه كيوم ولدته امه لا يقال انه
موضوع غاية انه ضعيف مع ان قول السخاوي لا يصح لا ينافي الضعف والحسن
الا ان يريد به انه لا يثبت وكذا المتوفى فهم هذا المعنى حتى قال في مختصره انه باطل
لا اصل له وقد اثيرت بعض علمائنا في اسناد لاله بهذا الحديث على تكفير الكبار و
الضعفاء مع ان كون الحج يكفر الكبار خلاف الأجماع كما صرح به التورثي

١٢٢
والفاس عياض والنوى وغيرهم من الأكابر انه لا يكفر الكبار الا التوبة
حديث من طاف اسبوعاً في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لا اصل له في المرفوع
لكنه فعل حسن حتى ان البديري جماعة طاف بالبيت سباحة كلما حاذى الحجر
عطى لتقبيله وكذا اتفق لغيره من المسكين وغيرهم بل قال مجاهد ان ابن
الزبير طاف سباحة ذكر السخاوي وقد اخرج ابن ماجه من حديث ابن عمر
في كتاب الحج من سننه حديثاً بمعناه فالحديث له اصل **حديث** من طاف حول
البيت سبعاً في يوم صائف شديد حر وحسرت رأسه وقارب بين خطاه
وقبل التفاته وغض بصره وقل كلامه الا يذكر الله واستلم الحجر في كل طواف من
غيره ان يؤذي احداً كتب الله له بكل قدم يرفوها ويضعها سبعين الف حسنة
ومحى عنه سبعين الف سيئة ورفع له سبعين الف درجة ويقبض الله عنه سبعين
رقية عن كل رقية عشراً لآل درهم ويعطيه الله سبعين شفاعة ان شاء في
اهل بيته من المسلمين وان شاء في
ان شاء اخبرته له في الأخرى اخرجته الجندى في تاريخ مكة عن ابن عباس مرفوعاً وفي
رسالة الحسن البصري ومنازل ابن الجاهي نحو لكن انار الوضع لائحة لديه وإنما
قال السخاوي انه باطل **حديث** من طاف اسبوعاً حافياً حاسراً كان له كعتق رقة
ومن طاف اسبوعاً فاحصاً كالطريق رقة قلت وفي الجامع الصغير من طاف
بالبيت وصلح ركعتين كالطريق رقة **حديث** من عبد الله بحرل كما يقصد

اكثر مما يصلح بروى من كلام ضرار بن الأزدر الصماني وروى التماري عنده
 حروفا المنعبد بغير فقه كالحمار في الطاخوتة ويؤيد **حديث** لفقير واحد
 استدعى الشيطان الفعابد **حديث** من عرف نفسه فقد عرف ربه قال ابن
 تيمية موضوع وقال السمعاني انه لا يعرف حروفا وانما يحكي وعن يحيى بن معاذ
 الرازي من قوله وقال التوردي انه ليس ثابت يقع عن النبي صلى الله عليه وآله
 فقد نقل من عرف نفسه بالجهل فقد عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه
 بالقضاء فقد عرف ربه بالبقاء ومن عرف نفسه بالجزو الضعف فقد عرف ربه
 بالقدر والقوة وهو مستفاد من قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا امن
 سفه نفسه اي جهل حيث لم يعرف ربه **حديث** من عرف نفسه استرجه
 ليس في المرفوع بل يروى عن سفيان بن عيينة ليس بضر المدح من عرف نفسه
 يقع فاستراح من مدح الخلق وذمه **حديث** من عشق فوف وكتم فأت مات
 شهيدا وروى من طريق سعيد بن سعيد عن علي بن مسهر عن ابي يحيى الفئات
 عن مجاهد عن ابن عباس يرفون غابلفظ فهو شهيد وهو مما انكره ابن معين
 وغيره عن سويد بن حكيم عن يحيى بن معين لما ذكر له هذا الحديث قال لو كان
 لي فرس ودرم غروب سويدي قال السخاوي ولكنه لم ينفرد به فقد رواه الزبير
 بن بكار قال بنا عبد الملك بن عبد العزيز الماحشون عن عبد العزيز بن ابي حاتم
 عن ابن ابي نجیح عن مجاهد به حروفا وهو كذا صحيح وقد ذكره ابن خرم في موضع

الاختبا فجاء فقال فان اهلك هو اهلك شهيدا وان تمنى بقيت فريد عني
 روى هذا لنا قوم نقاة ناوا بالصدق عن كذب ومين وقال ابن البقيع
 تعقف اذا ماتت بالحق عالما يكون الي ناطرا وشهيدا ففي خبر المختار من
 عقه كائنا هو اذ اقامات مات شهيدا وقال السيوطي اخذه الحاكم في تاريخه
 النيسابوري والخطيب في تاريخ بغداد وابن عساکر في تاريخ دمشق واخرجه
 الخطيب ايضا من حديث عائشة وعن ابي بلقيظ من عشق فوف ثم مات
 مات شهيدا وورد الدليل بلا اسناد والعشيق من غير رتبة كفا رده
 للذنب **حديث** من عصي الله في غيبته رده الله خائبا اي في كبريته ورجحه السخاوي
 ولم يستلم عليه قلت ولا اصل له فيما اعلم **حديث** من علم اخاه اية من كلام الله
 ملك رتبة قال ابن تيمية موضوع في الرتل كما هو قال **حديث** من فصل بيني و
 وبين الى بعلي فعليه كذا باطل لا اصل له وهو من مفتربات الشيعة الشنيعة
حديث من قال في ديننا برأيه فاقبلوه وضعه استحق المطلي كما في الوجه
حديث من قدم لأخيه ابريقا يتوضأ به فكأنما قدم جوادا قال ابن تيمية هو
 موضوع وفي الرتل هو كما قال **حديث** من قرأ القرآن معكوكا التي في النار معكوكا
 موضوع **حديث** من قرأ بالقرآن ولم يدع بالشئ فقد ظلم قال السخاوي ولا اصل له قلت
 لعل اصله ان من كان من الصحابة اذا قرأ القرآن او قرأ في جليله عند **حديث** من قرأ
 في الغر بالرفق والتركيف لم يرد قال السخاوي ولا اصل له وكذا قرأ سورة انا



انزلنا عقيب الوضوء لا اصل له وهو مفوت سنة انتهى وادانته لا اصل له في
 المرفوع والافقد ذكره الفقيه ابو الليث السمرقندي وهو عام جليل وامام قوله
 وهو مفوت سنة اي سنة الوضوء فيه ان الوضوء ليس سنة مستقلة
 لاحققه العوالي وانما يستحب ان يصلي بعد كل وضوء ولو بشرط احد فروعها
 بعد فلا ينافي قراءة سورة وغيرها عقيب الوضوء قبل الصلاة نعم قبل الاولى
 ان يصلي قبل ان ينشف اعضاء وضوئه والله اعلم **حديث** من مضى ظفاره
 مخالفا لم يرقى عينه رمد قال السخاوي لم اجده لكن نص الامام احمد على استحبابه
 والشرف الدماطي بأثر ذلك عن بعض مشايخه **حديث** من قطع رجا من
 ارجاء قطع الله رجاؤه يوم القيمة فلم يلح الجنة بنسب لجوء الحيوان الكبرى
 مرفوعا لا احمد عن ابيه هبة مرفوعا وقال السخاوي وذلك فخره على **حديث**
 من كتم سر ملك امر قال السخاوي ليس في المرفوع **حديث** من قصد واجب
 حقه علينا قال السخاوي لم اقف عليه لكن في معناه للسائل حق وان جاوز
 فيه وقد مضى قلت وكذا في معناه اذا ما كرم قوم فالكرم ولا شك
 ان كل مؤمن كرم عند الله بشهادة قوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقوا **حديث**
 صلوة من الفرائض في اخر جمعة من شهر رمضان كان ذلك جبارا لكل صلوة فانيته
 في عمر الى سبعين سنة باطل قطعا لانه منافق بالاجماع على من يشأه الهاد
 لا يقوم مقام فانيته سنوات فمر لا يبره ينقل الشراية ولا بقية شرار الهداية

فانهم

فانهم ليسوا من المحدثين ولا اسند الحديث الى احد من المجتهدين **حديث**
 من كثرت صلواته بالليل حسن وجهه بالنهار لا اصل له وهو موضوع عن غير
 قصد فقد اتفق ائمة الحديث على انه من قول شريك قاله ثابت لما دخل عليه
 ذكر السخاوي **حديث** من ليس بفلا صفا قل هه يروي عن ابن عباس
 مرفوعا بلفظ ما يزيل في سرور ما دام لا يسر ما يدل قل هه وقال ابني ابي
 حاتم عن ابيه انه كذب موضوع وغراره المحدث في الكشاف لعل بلفظ
 الترجمة وكان يأخذ قوله تعالى صفا فاقع لونه انما الناطق **حديث**
 من لعب بالشرط فهو ملعون قال النووي لا يصح بل هو كذب لم يثبت
 في المرفوع في هذا الكتاب شيء ذكر السخاوي قلت قد ورد ملعون من لعب
 بالشرط والنادي البرا كالاكل لحم الخنزير رواه ابن عبدان وابو موسى
 وابن خرم عن جبه بن مسلم مراسلا كذا في الجامع الصغير للسيوطي وهو
 ملزم ان لا يذكر فيه موضوعا والمرسل حجة عند الجمهور فطاية الامر فيه
 ان سند ضعيف ويتفوى باحاديث ثابتة وردت في ذم الشرط **حديث**
 من لم يداوم على اربع قبل الظهر لم تنله شفاعتي ذكر السيوطي
 في اخر كتاب الموضوعات ان الحافظ ابن حجر يعني العسقلاني سئل عنه فانما
 بانه لا اصل له **حديث** من لم يخف الله خيف منه لم يثبت مبناه وصح
 معنا **حديث** من لم يصلي الخبر يصلي الشتر هو من كلام بعض السلف **حديث**

من لم يكن عنده صدقة فليعلن اليهود لا يصح **حديث** من لانت كلمته وجبت
 محبته من كلام علي قاله الخطيب **حديث** من لم ينفعه علمه ضره جهله لا اعرفه
حديث من نصح جاهلاً عادان جاء عن بعض السلف وليس في شيء من المسند
 وقال السخاوي لا استخضر بل روى الخطيب عن عمر بن المثنى لا تزدن علي
 معجب خطأ فيستفيد منك علماً ويتخذك عدداً **حديث** من وسع على عياله
 في يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة كلها وفي رواية سيأرث سنة قال الزر
 لا يثبت انما هو من كلام محمد بن المنشئ قال السيوطي كلامه هو نيات صحيح لخرجه
 البيهقي في الشعب من حديث ابي سعيد الخدري وابنه هريز وبني مسعود وجا
 وقال اسانيد كلها ضعيفة ولكن اذا ضم بعضها الى بعض افاد قوة وقال
 الحافظ ابو فضل العراقي في اماليه حديث ابي هريز هذا ورد من طرق صحيح
 بعضها ابو الفضل بن ناصر واوردته ابن الجوزي في الموضوعات من طريق سليمان
 بن ابي عبد الله عنه وقال سليمان مجهول ذكر ابن جبان في الثقات قال فالحديث
 حسن على رايه قال وله طرق عن جابر عن شرط مسلم اخرجه ابن عبد البر في
 الاستذكار من رواية الى الزبير عنه وهو صحيح طريقه قال وقد ورد ايضا
 منه حديث ابن عمر اخرجه الدارقطني في الاثر موقفاً عن علي واخرجه الدارقطني
 في الاثر موقفاً عن علي ابن عمر وقد اخرجه ابن عبد البر بسند جيد ورواه في
 الشعب عن محمد بن المنشئ قال كما يقال مذكور وقد جمعت طرقه في جزء هذا الكلام

العراقي في اماليه نقله السيوطي وقد قال قد لحضت الخ الذي جمعه في التقييد
 على الموضوعات **حديث** من يخطب الحسناء يعط مهرها ليس بحديث ولعل
 الحسناء وكناية عن الحسنة المعبر عنها في التنزيل بالحسن ومهرها كناية عن
 الأعمال الصالحة المستحسنة **حديث** من غام الخ ضرب الجبال هو من كلام
 الأعمش قاله ابن الديبع قلت وقد صحح الصدوق جملة في حجة الوداع بحضرة النبي
 صلعم ولم ينكر عليه فدل على ان المراد منه اضافة المصدر الى فاعله وفعل
 اضافة الى المفعول وهو الاظهر وفي معنى التمام شهر والمفعول انه يحمل في نيل
 الله حتى يضرب ويبرأ والله المستعان **حديث** من حسن المرافقة المرافقة
 ترجمة السخاوي ولم يتكلم عليه قلت معناه ملاء المثل لولا الوأم لهلك
 الأنام **حديث** من علامة الساعة الدافع على الأمامة ليس بحديث ومعناه
 صحيح ذكره ابن الديبع وقد ورد عن سلامة بنت الحر مرفوعاً ان شرط الساع
 ان يتدافع اهل المسجد لا يجردون اماماً يصلي بهم رواه احمد وابوداود وابن
 ماجه **حديث** من فتنة العالم ان يكون الكلام احب اليه من السكون ذكر
 الحديث بطوله في الأحياء وقال العراقي رواه ابو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات
 وكذا في المختصر **حديث** من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الوقوف بوفة في الأجاء
 وقال العراقي لم اجده اصلاً **حديث** موتوا قبل ان تموتوا اضطراب والمراد
 بالموت الأخيار ترك الشهوات والتهوات وما يرتب عليها من الزلات

والغفلات **حديث** الموت كفارة لكل مسلم ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب فيه كما ذكره العراقي في اماليه من انه ورد من طريق يبلغ به رتبة الحسن استهوى ورواه البهقي في الشعب والقضاة من حديث انس به رفوعا وصححه ابو بكر بن العربي **حديث** المؤمن اذا قال صدق واذا قيل له صدق لا يرف بهذا اللفظ **حديث** مقبس من قوله والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون والمراد بالمؤمن هو الكامل واستأنس السخاوي لشقه الاول بمعنى حديث بطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب وللتاني مجدي راي عيسى بن مريم عم رجلا بسرق فقال له اسرفت فقال لا والذي لا اله الا هو فقال امن بالله وكذبت عيسى بن روي بن عمر من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله **حديث** المؤمن سريع الغضب سريع الرجوع **حديث** كذا اوردته العراقي في الاحياء وقال من جهة انه لم يجده هكذا قلت هو من حديث الحدة فعثره خبار اتى وقد جاز في حديث طوبى ان المؤمن قد يكون سريع الغضب سريع التقي فذلك بتلك وقد يكون بطي الغضب بطي التقي فذلك بتلك وقد يكون بطي الغضب سريع التقي فهذا هو المؤمن الكامل والتاقي من يكون حاله بالعكس **حديث** المؤمن بسير المونة قال الصفاة موضوع **حديث** المؤمن عن كرم والمنافق خباثيم قال الصفاة موضوع من احاديث البصايح ولم يصب فقد رواه احمد عن ابيه به رفوعا ولفظه الفاجر بدل المنافق

١٢٧
والخب بالكسر وبالفتح الخذاع ومعنى غريم كريم انه ليس بذي مك وهو نجيذ لانقياده ولينه **حديث** المؤمن حلوى والكافر خمرى قال العسقلاني باطل لا اصل له قلت قد تقدم انه عام كاتجيب الخلواد والعسل وسبق ان قلبا للمؤمن يحب الخلاوى **حديث** المؤمن ليس بمجود في الاحياء وقال الرازي لم انقله على اصل قلت ومعناه صحيح والمراد به المؤمن الكامل لقوله تعالى ونزغنا من صدوره من غل او حسد وحقد **حديث** المؤمن ملقى والكافر موطى ليس بمجدي والمعنى ان المؤمن ملقى بالبلاء يا تكفير الماله من الخطايا والكافر محفوظ عن البلاء او محفوظ بالنعاء ليبقى عليه البقايا ولان الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر **حديث** المؤمن مؤتمن على نسبه لا اصل له رفوعا وانما هو من قول مالك او غير من العلماء بلفظ الناس مؤتمنون على انسابهم **حديث** المؤمن يجده من كلام سعيد بن جبلة ذكره في الشفاء والمعنى ان المؤمن المحمود من طبعه الفقه وقلة الفقه للشر وترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلا ولكن كرا وحسن خلقا **حديث** المؤمن يغبط والمنافق يحسد من كلام الفضل **حديث** النون **حديث** الناس برما هم اشبه منهم بامامهم قيل انه من كلام عمر وقيل انه من قول علي وهو الاظهر **حديث** الناس على دين ملوكهم وملوكهم قال السخاوي لا اعرف حديثا وهو قريب مما قبله من **حديث** الناس بالناس هو من الحديث الصحيح اثنى كالبنيان **حديث** بعضه بعضا الحديث **حديث** الناس يخبرون باعمالهم غراة السخاوي في التحقيق

وعامة ان خير اخبر وان شتر افتر وقال الجلال السيوطي في درره ذكره ان
 جريته تفسيره عن ابن عباس موقوفا قلت وفي التذييل هل تجزون الماكنم
 تقولون **حديث** الناس بنام فاذا امانوا انتبهوا هو من قول علي كرم الله وجهه
حديث ناكح اليه ملعون لا اصل له كما صرح به الهاوي في حاشيته على النار
حديث نبي القمل يورث النسيان بروي في حديث مرفوع شديد الضعف في سنده
 للحكم ابن عبد الله الابل المتهم بالوضع والكذب كما قاله ابن عدي في كماله **حديث**
 النبي لا يؤلف تحت الأرض لا يكمل الألف بعد موته بل يقوم القيمة قبله وهو باطل
 لا اصل له ومن صرح ببطلانه الفرزدق في الدرر المنقطة وقال انه مما نقل من
 علماء اهل الكتاب ولا يصح بل كما ورد فيه تحديد لوقت يوم القيمة على الثقلين
 فاما ان لا يكون له اصل له او لا يثبت اسناده قلت وقد ضعفه السيوطي في رسالته
 الكشف عن مجاوزة هذه الآفة وقد تحقق قوله فاما مجاوزة وعن الألف
 ببضعة عشرين **حديث** النساء تنص بعضهن بعضا هو من قول عكرمة وقد
 ادرج في حديث من صحيح البخاري **حديث** النسب بطبع الأنساب قال السخاوي لا
 لهذا اللفظ بل في الطبراني عن ابن عباس مرفوعا المؤمن نساء وان ذكر قلت وفي
 التذييل واذا ذكر ربك اذا نسيت فلا ينسى الا ما شاء الله وعهدنا الى ادم من قبل فنتسي
 فيروي الانساب مشق من النسب وفي تحقيقه كلام عريضا البيان وقبل اول التا
 حديث نصر الله خير للعبد من نصرته لنفسه من كلام وهب بن الورد قال يقول

الله تعالى ابن ادم اذا ظلمت فاصبر وارض بنصره فان نصرته لك خير من نصرته
 لنفسك وعن الامام احمد بلغني انه مكتوب في التوراة فذكر قال السخاوي
 قال السيوطي اخرجه عبد الله بن احمد في زوائد الزهد عنه قال بلغني **حديث**
 النظر الى الوجه الجميل عبادة قال ابن القيم سئل عنه شيخنا نفع ابن نعيم فقال هكذا
 كذب باطل على التبع لم يروه احدا باستناد صحيح بل هو من الموضوعات قلت وقد
 ورد النظر الى الوجه الحسن مجلوا البصر والنظر الى الوجه البقيع يورث الفلج
 هو فحيتين صفة نقلوا الاسناد وروى بكرارواه ابو نعيم في الخلية عن جابر بن
 شطر منه يسند ولكن كلاهما ضعيفا والثاني اشد ضعفا ويقوى الاول **حديث**
 النظر الى المرأة الحسناء والخضرة بزيان في البصر واه ابو نعيم في الخلية عن جابر
 كما رواه في الجامع الصغير فهو ضعيف لسبب موضوع **حديث** نظرة الى وجه العالم حث
 الى الله من عبادة ستين سنة صياما وقياما في نسخة سمعا وغيره عن انس مرفوعا
 به وبعضا ولا يصح قاله السخاوي وقد ورد النظر الى وجهه على عبادة رواه الطبراني
 والحاكم عن ابن مسعود وعمران بن الحصين **حديث** نعم الشهر الفير قال الزكريا لم يوجد
 وفي مسند الفريسي من حديث ابن عباس مرفوعا نعم الكفو الفير للمجارية ويتفضل
 في المسند قال السيوطي وفي الطيوريات بسند عن علي بن عبد الله قال نعم الاختا الفير
حديث نعم العبد صريحا لم يخف الله لم يصبه اشهر في كلام الاصوليين واصحاب المعاني
 واهل القربة فبعضهم مروي عن عمر وبعضهم يرفعه قال السخاوي ورايت بخط شيخنا

بعض المسقلا في انه ظفر به في مشكل الحديث لابن قتيبة ولم يذكر ابن قتيبة
سندا وقال اراد ان صريحا انما يطبع الله حباله للمخافة عقابه انتهى وقال السبي
في شرح التلخيص لم ار هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لامر فوعا ولا موقوف ولا
عن النبي عم ولا عن عمر مع شدة التقصص عنه وقال الشمني في حاشيته للمفني عن والده
انه رأى بخط ماصور نهرايث الحافظ ابا بكر بن العوب نسبة الى عمر بن الخطاب
الا انه لم يبدله اسنادا وقال العراقي لا اصل له لهذا الحديث ولم اخف على اسناد
في شيء من كتب الحديث وبعض النخاة ينسبونه الى عمر بن الخطاب من قوله ولم
ار اسنادا الى عمر وقال الرهايني في حاشيته على المفني وقف في الجملة للبي نعيم
على حديث في ترجمة سالم مولى بن حذيفة من طريق عمر قال سمعت رسول الله
يقول سالما شديدا بحب الله تعالى لو كان لا يخاف الله ماعصاه انتهى وذكره
ابن ابي شريف في حاشيته جمع الجوامع قال وفي سنده ابن لهيعة انتهى وقال الله
لا اصل لهذا الحديث لكن في الجملة من حديث ابن عمر مرفوعا ان سالما شديدا بحب
لله لم يخف الله ماعصاه وقال الحافظ السيوطي في شرح نظم التلخيص كثر
سؤال الناس من حديث نعم العبد صريحا لم يخف الله لم بعضه ويند بعضهم
الى النبي عم ونسبه ابن مالك في شرح الكافية وغيره الى عمر رضي قال الشيخ بهاء الدين
السبكي لم ار هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لامر فوعا ولا موقوف ولا عن عمر
لا عن غيره مع شدة التقصص عنه انتهى نعم قد ورد في سالم لا صريحا عن عمر مرفوعا

ان معاذ بن جبل امام العلماء يوم القيمة لا يحجبه من الله تعالى الا المرسلون
وان سالما مولى اب حذيفة شديدا بحب الله لم يخف الله ماعصاه اخرجه
الديلمي **حديث** نقطة من دواة عالم احب احب الى الله من عرف ما به ثوب شهيد
موضوع رتبى كما في الزيل **حديث** نوم المؤمن ستينات اي نوم خفيف وجمعة جنة
اي ضعيفة ذكره في النهاية بلا اسناد وذكر الكوراني باللفظ نوم المؤمن ستينات
وصوت جنات **حديث** نوم العالم عبادة لا اصل له في المرفوع هكذا بل ورد نوم
الصائم عبادة وصمته تسبيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور
رواه البيهقي بسند ضعيف عن عبد الله بن ابي اوفى لكن روى ابو نعيم في الجملة عن
سلمان نوم على علم خير من صلوة على جهل ففي الجملة من كان عالما فنومه عبادة لا
ينوي به التشا ط على الطاعة ومن هنا قيل نوم الظالم عبادة لانه في تلك السنة
عبادة بالنسبة اليه في ترك ظلمه **حديث** نية المؤمن خير من عمله قال ابن دحيه
لابيحه وقال البيهقي اسناده ضعيف ورواه العسكري في الأفعال عن ابن
به مرفوعا وسند ضعيف وله طريقا ضعيف عن النوايس في سمعها كاذم الزر
وفي الجامع الصغير نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نيته وكل عمل
على نيته فاذا عمل المؤمن عملا ناره قلبه نور ورواه الطبراني عن سهل بن سعد
واتما كانت نية المؤمن خيرا من عمله لانما بانفرادها نصير عبادة يترتب عليها
الثواب بخلاف اعمال الجوارح فانها انما يكون عبادة اذا صاحبه النية الحزيم بحسنة

فلم يعلمها كتبها الله عنده حسنة كاملة **و** لأن مكانها مكانا موعودا أعني قلب المؤمن قال
سهيل ما خلق الله مكانا أغر واشرف عنده من قلب عبده المؤمن وما أعطى كرامة
للخلق أغر عنده من معرفة الحق فجعل الأغرة الأغرة فأنشأ من أغرة الأمكنة يكون
أغرة ما أنشأ من غيره قال سهيل فنفس عبد أشغل للمكان الذي هو أغرة الأمكنة
عنده تطاع غير سبحانه وفيه أنا عند المنكسرة فلو هو المندسة فودهم ما وسع
أرضي ولا سمانى ولكن وسع قلب عبدي المؤمن لشعارة بذلك ولأنه يتوكل في
العمل ولذا قيل الخلود في الجنة والنار جوار النية ولأنه أسلم من رياءه بخل
العمل **حرف الواو حديث** الورد الأبيض خلق من عرق والأحمر خلق من عرق خبز
عليهما السلام والأصفر خلق من عرق براق مذكور في مسند الفردوس وغيره
فقال النووي لا يصح وقال الأخرى موضوع قلت وكذا ما ذكره ابن عسك
في ترجمة الحسن بن علي بن زكريا بن صالح العدوي البصري الملقب بالذئب عن
علي أن النبي عم قال ليلة أسرى إلى السماء سقط إلى الأرض من عرق فقبب منه الورد
فمن أراد أن ينعم رايحي فليشم الورد موضوع **حديث** وصي وموضع سرى
وخطبتي في أهل وخير من خلف بعدى أبي طالب موضوع على ما قاله الصفا
في الآثار الملتقط قلت وهو من مفتريات الشيعة الشنيعة قال لهم الله أن
يؤفكون فكيف بأفكون **حديث** الضوء على الضوء نور على نور في الأحبار
وقال مخرجه لم اتفق عليه وسبعة لذلك المندري وأما الحافظ العسقلاني

فقال

١٢٠
فقال أنه حديث ضعيف رواه زبني في مسنده **حديث** ولأراد أن قضيت
في حديثنا المذكور بعد الصلوة في مسند عبد بن حميد وأخرجه الطبراني بسند
صحيح قال السنجاوي ومن أنكره فهو مقصر **حديث** الولد مشابه قال السنجاوي
لا أصل له وقد سبعة الزكشي لذلك **حديث** ولد الزنا لا يدخل الجنة بدور
على الألسنة ولم يثبت في السنة بل قال القاضي محمد الدين الشيرازي في
سفر السعادة هو باطل **حديث** ولدت في زمن الملك العادل قال السنجاوي
لا أصل له وقال الزكشي كذب باطل وقال السيوطي قال البيهقي في شعب
الآيمان تكلم شيخنا أبو عبد الله الحافظ في بطلان ما يرويه بعض
الجهلاء عن نبينا عم ولدت في زمن الملك العادل يعني نوشره **حديث**
وبل للتاجر من بلى والله ووبل للصانع من غد وبعد غد وقال العراقي
لمراقف له على أصل وذكر صاحب مسند الفردوس من حديث ابن بغير
إسناده نحو **حديث** يويه اسم شيطان يروي من قول عمر وأبراهيم التيمي
وهو من تابعي الكوفة فعلم هذا بكم التسمية بنحو سيبويه ونفطويه
حرف الهاء حديث الهدية لمن حضركذا الهدايا تشترك لا أصل لها
هكذا الكنى ورد بسند ضعيف من أهدى له هدية جساؤه شركاؤه
فيها ما تقدم والله أعلم **حديث** هلاك أمي عالم فاجر وعابد جاهل لم
يوجد كذا في المختصر **حرف اللام والالف حديث** لا أدري نصف العلم قول

الشعبي كآواه الدارمي في مسنده والبيهقي في مدخله لكن في سنن سعيد بن
 منصور عن ابن مسعود من قوله من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان
 من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم قلت وقد ثبت انه عم قال لا ادري غير
 انني ام لا وفي التزويل لا ادري ما تفعل في ولايكم **حديث** لا بأس ببول الحمار
 وكل ما اكل لحمه موصوع كما في اللؤلؤ **حديث** لا بأس بالزواني عند المنزلي
 لا اصل له **حديث** لا تتوضأ في الكيف الذي يقولون فيه فان وضوء المؤمن
 يوزن مع حسناته وضوءه يحكي عن عبس **حديث** لا تسيد ومن في الصلوة
 قال السجدة لا اصل له **حديث** لا تقم في المسجد لا يوف له اصل
حديث لا تكن هو الفتن في اخر الزمان فانها تبيرا يهلك المنافق واه
 الدلمي عن علي بن مرفوعا كذا قاله الزهري وقال السيوطي انكره الحافظ بن حجر
 في شرحه للبخاري ونقله عن ابن وهب انه سئل عنه فقال انه باطل وقال للشيخ
 وكذا أخرجه ابو نعيم وفي سننه ضعيف ومجهول وسئل عنه ابن وهب فقال انه
 باطل وقيل لابن وهب ان فلانا حديثه عندك عن النبي صلى الله عليه وسلم لا كره هو الفتن فان
 فيه احصاء للمنافقين فقال ابن وهب اعلم الله ان كان كاذبا فليزل **حديث**
 لا تقدم لا يعودك قول ابن وهب يقويه ما يروي من حديث جابر مرفوعا من عاد
 مرضانا عدا مرضاه وسننه ضعيف وقد قال عبد الله بن احمد لأبيه يا ابت
 جازنا مريض فما تعود فقال يا بني ما عادنا فعود قلت ولعله محمول على

التاديب كما في حديث ضعيف رواه الدلمي عن انصارى يقال له قبيل قال
 اخبرت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عد من لا يعودك ولعل الاول محمول على العدا
 وهذا على الفضل **حديث** لا تلد الجنة الا لجنه من اهل العرب **حديث**
 لا تمارضوا فمريضوا ولا تحفوا فموتوا ذكره ابن ابي حاتم في العلل عن
 ابن عباس قال قال عن ابيه انه منكر واسنن الدلمي الى وهب بن قيس مرفوعا
 وعلى كل حال فلا يصح واما ما يزيده العوام من قولهم فموتوا فدخل النار فلا اصل
 له اصل **حديث** لا تنظر الا من قال وانظر الى ما قال قاله علي كرم الله وجهه
 كما رواه ابن التميمي في تاريخه عنه ذكره السيوطي عنه **حديث** لا سلام على اكل
 لا اصل له في معناه وهو صحيح في معناه **حديث** لا عذر لمن اقر قال العسقلاني
 لا اصل له وليس معناه على اطلاقه صحيحا **حديث** لا غيبة لفاسق قال احمد
 منكرو وقال الكراقي والخطيب والحاكم باطل لكن قال الزهري له طرق
 كثيرة وقد رواه البيهقي في سننه من حديث اسحق بلفظ من التي يطلب الجبار
 فلا غيبة له وقال في اسناده ضعف وقال الهروي في ذم الكلام هو حديث
 حسن وساقه من طرق عن ابن بلفظ ليس لفاسق غيبة **حديث** لا في الا
 على لا سيف الاذ والفقار لا اصل له مما يعتمد عليه نعم يروي في نزواه
 عند الحسن بن عرفة العبدى من حديث جعفر محمد بن علي الباقر قال تادي
 ملك من السما يوم جدر يقال له رضوان لا سيف الاذ والفقار لا في الا

على وذكره وكذا في رياض النظر وقال ذو الفقار اسم سيف النعم وسمى
 بذلك لأنه كانت صفة صغار اقول وما يدل على بطلانه أنه لو فودي بهذا من السماء
 في بدري سمعه الضحابة الكرام ونقل ائمة الفخام وهذا شبه ما نقل من ضرب الفقارة
 جوال بدري ونسبوا الى اللاتكة عاوجه الاشماد من رمنه عم الى يومنا هذا وهو
 باطل محقق ونقلوا وان كان ذكر ابن المذوق ونسبه العسقلاني موافقه وكذا ان
 مفتريات الشيعة الشيعة **حديث** ناد عليا مظهر العجايب تجدد عنك في التوا
 بينوتك يا محمد بولائك يا علي **حديث** لاهر من اقل عشرة دراهم قال السخاوي
 رواه الدارقطني عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر
 وهو كذاب وقد كان الامام احمد يقول سمعت سفيان بن عيينه يقول لم اجدها
 اصلا في العشرة في المهر وبغاضه حديث سهل بن سعيد في الرواية نفسها
 التمس ولو خافى من جديد قلنا المعارضة تندفع بحمل الاول على اقل المستي من المهر
 اجلا وعاجلا والثاني على المعجل عرفا وبؤيد الاول مارواه البيهقي في السنن الكبرى
 من طرف ضعيفة لكن يقوى بعضها ببعض عن جابر الى مرتبة الحسن وهو كما
 في الحجة على ما بينته في شرح المختصر الوفاية وهو ولي الهداية **حديث** لاهم الاول
 الدين ولا وجه الا وجه العين قال الزركشي قال احمد لا اصل له واخرجه البيهقي
 في الشعب من حديث جابر رفعه به وقال انه منكر وقال السيوطي هو في معجم الطبراني
 الصغير من حديث جابر وذكر الزركشي عن ابن المديني قال سمعت ابي يقول خمسة

احاديث نزولها وليس لها اصل وذكر من هذا الحديث بلفظ الاثم الاثم الذين
حديث لا ياتي الكرامة الاحمار هو من قول علي ما يقال ذكره الديلمي قال
 السخاوي وهو كذاب في سنن سعيد بن منصور ان عليا القتي له وساده
 عليا وقال ذلك وقد اخرج الديلمي عن ابن عمر بن مرفوعا وقال السيوطي
 اخرج البيهقي في الشعب عن علي موقفا **حديث** لا يحمل مسلم جمل الزاني
 والسنن ويحمل له جمل ما سوى ذلك موضوع كان في الزيل **حديث** لا يدخل
 الجنة ولد زانية زعم ابن طاهر وابن الجوزي ان هذا الحديث موضوع لكن
 رواه ابو نعيم في الحلية عن مجاهد عن ابي هريرة به حرفا واعله الدارقطني
 بان مجاهد لم يسمعه من ابي هريرة **حديث** لا يستحيي الشيخ ان يتعلم العلم
 كما لا يستحيي ان يأكل الخبز غير موقوف **حديث** لا يتعلم العلم مستحق ولا منكر
 قول مجاهد كان صحيح البخاري عنه تعليقا **حديث** لا يستدبر الرغيف و
 يوضع بين يديك حتى تعمل فيه ثلثماية وثلاثون صائغا اولهم ميكائيل قال احمد
 لم اجده اصلا **حديث** لا يعذب الله بمسأله اختلف فيها قال السخاوي اظنه من
 كلام بعض السلف قلت وسمعت بعض مشايخي يقول من تبع عالما لقي الله سالما
 ويقوب قوله ثغا فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون **حديث** اصحاب النجوم
 بايهم اقتديتم اهتديتم وقد تقدم زيادة كلام على هذا في حديث اختلاف ائمتي
 رحمة **حديث** لا اله الا الله الا اول ما باله انه يسمع علم محيط به علمه كعسر بلون والمحي

انزلنا وبلحق نزل قال السخاوي هذه الألفاظ اشهرت في كثير من البلاد
 بآثار حفيظة رمضان يحفظ من الفرق والسرقة والحرقة وسائر الآفات
 ويكتب في اخر حجة منه والخطيب يخطب على المنبر وهي بدعة لا اصل لها وكان
 العسقلاني يكرها وهو قائم على المنبر في اثناء الخطبة حين يري من يكرها
 قلت وكلمة كعسقلان مجهولة لا يدرك معناها فيجزم رفاقها ان يجمل
 ان يكون كلمة كفر يكفر بآمتكلم **حرف الباء اخر الحروف حديث** يا باهذه
 اذا توضأت فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لا يسبح تكتب تلك الحسنة
 حتى تحدث من ذلك الوضوء منك **حديث** يا احمد بطوله موضوع كما صرح
 به الصنفان **حديث** يا حمراء قال المزي كل حديث فيه يا حمراء فهو موضوع
حديث يا خيل الله اركبي رواه العسكري في الأعتال عن انس ان حاذية بن
 النعمان قال يا بني الله ادعي الله لي بالشهادة فدعا له قال فتودي بوجاهيل
 اركبي فكا اول فارس ركب واول فارس استشهد ذكره الترمذي وقال
 السخاوي رواه ابن عباد في المفازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن بشير
 قتاده قال بعث رسول الله صل الله عليه وسلم يومئذ يوم بني فرائضة
 بعد يوم الأخراب مناديا ينادي يا خيل الله اركبي وعن السهيلي في روضته
 في غزوه حين هذا اللفظة لصحيح مسلم فينظر **حديث** يا شيخ ان اردت
 السلامة فاطلما في سلامة غيرك منك بروي عن الشيخ ابي اسحق الشيرازي

فلان رتبة

قال رأت النبي في المنام فسأله عن حديث سمعته منه وأدبه عنه يا شيخ وكذا
 وكذا بفرج بذلك ويقول سألني رسول الله عن شيخنا كذا ذكره السخاوي وقال
 المسوفي لا انكار في رواية مثل هذا عنه في المنام ولا في العمل به فانه ليس حكما
 يأتي فيه الخلاف الذي ذكره أصحابنا في الخصائص وقال النووي في شرح مسلم
 ان ما يقر في الشريعة لا يتغير بسبب ما يراه التائب ثم قال وهذا منام يتفلق
 بانبات حكم لا خلاف في الحكم به الولاية اما اذا اراده بامر بما هو مندوب او نراه
 عن منتهى عنه وارشده الى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل به وفوقه لان
 ذلك ليس حكما بالتمام بل بانقضاء من اصل ذلك الشيء **حديث** يا صفراء يا بيضاء
 عري غيري قاله علي رضي اذ جاءه ابن النبايح فقال يا امير المؤمنين امتلا بيت
 المال من صفراء وبيضاء فقال الله اكبر وقام متوكئا على ابن النبايح حتى قام على
 بيت المال ونودي في الناس فاعطاهم جميع ما في بيت مال المسلمين وهو يقول يا
 صفراء يا بيضاء عري غيري هاوها حتى ما بقي منه درهم ولا دينار ثم امر بصفحه
 اي يرشه وصلى فيه ركعتين ذكره غير واحد من الأئمة **حديث** يا علي اذا تزود
 فلا تنس البصل قال السخاوي وهو كذب وكذا ما اوردته الديلمي عن عبد الله
 بن الحارث الأنصاري ان جويرية حرموا عليك بالبصل فانه يطيب النطفة
 ويصح الولد **حديث** يا علي اتخذ لك ثعلبين من حديد واقرهما في طلب العلم قال
 ابن تيمية موضوع وفي الرب هو كما قال **حديث** يا علي ادع بصحيفة ودواة علي

رسول الله **م** وكتب على وشهد جبريل ثم طوبت الصحيفة قال الراوي فمن خدمكم
انه يعلم ما في الصحيفة الا الذي احلها وكبها وشهدها فلا تصدقوه وهذا
في المرض الذي نوت فيه قال الصفاة في الذر الملقط انه موضوع انتهى وقد
قال بعض المحققين ان وصايا على المصدرة بيا والذالكها موضوعه غير قوله
يا على انت مني منزلة هارون من موسى الا انه لا ينبغي بعد **حديث** يا ويحي من نال
الغنى بعد فاقة الكلام بعض الكرام وليس على الخلافة في الكرام **حديث** توجر المرء
على رغبته هو مفعي حديث يجب زينا من قوم بقادون اللجنة بالسلاسل
وهم له كارهون ونفسير السلاسل بالقيود للأشارى وفي معناها الفقر و
المرض وسائر البلايا **حديث** يؤم القوم احسنهم وجرا موضوع في الآتي
انه ليس على الخلافة **حديث** يد عدوك اذالم تغدر على قطرة قبل ذكر في المجا
عن المصور اذ امد اليك عدوك يده فاقد رت على قطرة والافضلها قلت
هو قريب من حديث برقص للفرد في دولته ونقدم اسجده في صولته **حديث**
يس لما قرأت له قال السخاوي لا اصل له بهذا اللفظ وهو بين جماعة الشيخ
اسماعيل الجبري باليمن قطعي بالترجمة قلت وقد بلغني ان شيعيا قرأت السبع
على بنين من اهل السنة وسافر الى بلادهم فقبل له ما احسنك الاعيبك فيه ان
شيئك سني فقال ما يضرني انما احسنت العسلي وترك الطرف فوصل كلامه
الى الشيخ فتأذى اصحابه من القراء وقرأ بس الى رد عسلم اليهم فلما اتوا لها

سلب القراءه عن قلب الشيعي فرجع الى الشيخ وتاب من بدعته وخلص من غفلته و
افاض الله عليه من رحمته **حديث** بصوم اهل قبا هذا يقال حين بدو الهلال
يكان دق مكا اذا اختلفنا المطالعة قال السخاوي وهو شئ مما علمت به في
الحديث والآفي الفقه معروف بالاختلاف في موضوع **حديث** يساق الى امر
كل قصير العمر اخيه ابو نعيم والطبراني في الكبير وابن شاهين وابن السكن
في الصحابة وابن يونس وغيرهم كلهم من طريق موسى بن علي بن رباح عن ابيه
عن جده رباح رفعه ان مصر ستمتج بعدى فانتجوا خيرها اي اطلبوا انفسهم ولا
تخذوها دارا فانه يساق اليها اقل الناس اعمارا هذا لفظ الاولين والباقي
بمعناه قال ابن يونس انه منكجدا وقال اعاد الله موسى ان يحدث غيل هذا فانه
كأن تقى الله من ذلك وبيعه ابن الجوزي فاوردته في الموضوعات وقال البخاري انه
لا يصح **حديث** بنى الحر الذي بنى البرد معناه صحيح وليس يحدث ذكره ابن الدبع
قلت وهو مستفاد من قوله تعالى وسابى نقيم المراءى والبرد فهو من باب
الاكتفاء بذكر احد الضدين عن الآخر فيا مل ويدبر **حديث** اليقين الايمان كله
الاوسط عن جابر قال السخاوي لا اصل له وفي فضله والتفكير منه احاديث كلها
واجهة قلت وعلى تقدير صحة هذا الحديث فهو تفسير لقوله تعالى في يوم نحس حسنت
بانه يوم لا تبأ وقد كان خسا وشوما على الاعداء وكان سعدا ومباركا على الأعداء
وكذا ما روي في أيام الأسبوع مرفوعا يوم السبت يوم مكر وخديعة ويوم الأحد

يوم عرس وبناء الاثنين يوم سفر وطلب رزق والثلاثاء يوم حديد وبأس
الأربعاء يوم الأخذ والعطي والخميس يوم طلب الخواج والجمعة يوم خطبة النكاح
أخرجه أبو يعلى من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً لكن يروى عن عائشة أنها قالت
إن احتيايائهم إلى يخرج فيه مسافر وإن كان فيه واثنان فيه صبي يوم الأربعاء
انتهى كلام السخاوي وقد تقدم بعض الكلام على حديث مابدي شي يوم الأربعاء
الأول قد نصح والله أعلم **حديث** يوم صومكم يوم نحركم لا أصل له كما قاله أحمد وغيره ذكره
السخاوي وذكره الزركشي بلفظ نحركم يوم صومكم ثم قال أحمد بن حنبل لا أصل له
قلت ولو صح حمل على الغالباء على سنة وروده وهو عام حجة الوداع وغيره
والله أعلم **فصل** قال شيخ مشايخنا الحافظ شمس الدين السخاوي في خلاصة
المقاصد الحسنة في بيان أحاديث المشتهرة على الألسنة وإذا انتهى ما وردنا
ما استخضناه فلتلق بذلك ما اشتهر من لقاء بعض الأئمة ومخبرهم لبعض وكذا
تصانيف تضاف لأناس وقبور لأقوام ذوي جلاله مع بطلان ذلك كله وأناس
يذكرون بين كثير من العوام بالعلم مطلقاً وفي خصوص علم معين وربما ناسا هل في
ذلك من لا موقف له بذلك تقليد أو استصحاب ما كان متصفياً به ثم زال بالترك أو
تساعل بالسلخ به عن الوصف الأول وهو جميع هذا أكثر لا يخفى من الأول قول
ابن تيمية ما اشتهر من أن الشافعي واحداً اجتماعاً بشيخان الرأي وسألاه فباطل
باتفاق أهل المعرفة لأنهم لم يدركوا قال وكذلك ما ذكره من الشافعي اجتماعاً بـ يوسف

عند الرشد باطل فلم يجمع الشافعي بالرشد إلا بعد الموت لأبي يوسف وقال الحافظ
ابن حجر وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي إلى الرشيد وأن محمد بن الحسن حرصه
على قتله وإن أخرجه البهقي في مناقب الشافعي وغيره فهو موضوع مكذوب ومن
الثاني قول الميموني سمعت أحمد بن حنبل يقول ثلثة كتب ليس لها أصول المفازي و
الملاحم والتفسير قال الخطيب في جامعه وهذا المحول على كتب مخصوصة في هذا المعنى
الثلاثة غير معتمدة عليها لعدم علائها وزيادة الفصاح فيها وأما كتب الملاحم
فجمع بهذا الصفة وليس يصح ذكر الملاحم المرتبة والفتن المنتظر غير حادث
بسيرته وأما كتب التفسير فمن أشهرها كتاب الكلبي ومقات بن سليمان وقد قال
أحمد في تفسير الكلبي من أوله إلى آخره كذب قبل له فيحمل النظر فيه قال لا قلت
وقد قال الزركشي وكتاب مقاتل قريب منه وقال السيوطي ومنه كتب صحيحة ونسخ
معتبرة ثبت حكاها في آخر كتاب الاتفاق في علوم القرآن وسطها في تفسير
المسند انتهى وأما المفازي فمن أشهرها كتاب محمد بن اسحق وكان يأخذ من أهل
الكتاب وقال الشافعي كتباً لواقدي كذب وليس في المفازي أصح من مفازي ^{موت} بن
عقبة ومن القيود ما يذكر بحبل لبنات من البقاع أنه في نوح عم وإنما حدث
في أثناء المائة السابقة والمشهد الذي ينسب لأبي بن كعب الجانب الشرقي من دمشق
مع اتفاق العلماء أنه لم يقدمها فضلاً عن دفن فيها والمكان المنسوب لابن عمر
الجبل بالمعدة لا يصح من وجه وإن اتفقوا على أنه توفي بمكة والمكان الذي نسب

بن عاصم من فرقة مصر غاهو بمنام راه بعضهم بعد مدة من طاولته وللكائن
المستورب لابي هيريه بعسقلان غاهو قبر جدي بن حنينه كجزم به بعض الحفاظ
الشاميين ولكن قد جزم ابن جبان وتبعه شيخنا بالاول والمكان المعروف بالمشهد
الحسين من القاهره ليس الحسين مدفوناً بالاتفاق وانما فيه رأسه فيما ذكره بعض
المصريون ونفاه بعضهم قاله شيخنا بغسقلان واما البقي بن تيمته فقد رأيت له
جواباً بالغ في انكاد ذلك والحال فيه والمكان المعروف بالسيدة نفيسة ابنة الحسن
بن زيد بن علي بن ابي طالب فقد ذكر بعض اهل المعرفة ان خصوص هذا المحل الذي يزار
ليس يزار هو قبرها ولكنها في تلك البقعة بالاستيفاء واستيفاء ذلك مع ما بعد طول
وهو جديد بآراءه في تاليف انتهى **فصل** اقول وقيل بحقه وقاله العلامة الشيخ محمد بن
الحري لا يصح تعيين قبر بني غير بيتنا نعم سيدنا ابراهيم عم في تلك القبة لا
بخصوص تلك العقبة انتهى وكأنه فيه اشارة الى ان لا وجود لنور القبر والكواكب
بعد ظهور ضياء الشمس واما الى نسخ سائر الادب ان في جميع الاحكام والآثار والاول
بشاركه احد في زيادته لتعظيم له الشئ كما ذكر من الحكمة في دفعه عم بالمدينة لئلا
ينقص رتبته لودفن بركة في جنب بيت الله الحرام ودفن كثير من الصحابة الكرام
اما مقابرهم فغير معروفة كما ذكره الاعلام حتى قبر خديجة الكبرى انما هي على ما وقع
لبعضهم من المنام ثم اختلفوا في مكان تولدهم وانا اشهر عند اهل مكة بالموضع المعروف
عند الانام واما ما احدثوا من مواليدي بني عمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم ثبوتها

١٢٦
فلا يظهر وجه البركة بارضها الا باعتبار مالها هم وعلى قدرهم في اواخر عمرهم
والآخين ولا يظهر لم يكن لهم شيء من ولايتهم نعم ظهر في الاحوال اللاحقة انهم
سبق لهم الحسنى في الارال السابقة ومن جملة مفتريات الشيعة الشنيعة جعل صورته
جعل صورته قبرا وموضع قبره على رضى عن ان قبره ايضا ليس بثبت وانما هي
على امر المنام ونحو من الكلام ولعل الباعث على ما فعلوه انه لما راوا مقام الشيخين من
الصحابة الكرام في مخرجهم فصدوا بالتزوير قبره على رضى عن توفيق ذلك المقام
وكذا ينسبون من اراء الاعشى والاشج والمقعد ونحوها في مقبرة الامام علي بن موسى
الرضا عليه وعلى ابائه التهمة والشأفانه زور وبهتاً وكذا ما ادعاه من جملة اهل
الرحمة برؤية النور عند قبره بمخصوص ليلة المعراج فانه كذب من عمل اهل
البطالة والزور واما نفاه عم فهو في غاية من الظهور شرقاً وغرباً واول ما خلق
الله نوره سماه في كتابه نوراً ودعاه عم الله تعالى جعل نوراً في النزيل
بريدون ليطفؤوا نور الله باقوا هم وبأي الله الا ان يتم نوره وقال الله تعالى
الله نور السموات والارض مثل نوراً في قلب محمد وقال عز وجل ولا من الجهل
الله له نوراً فانه من نور ليس له الظهور الا في عين اهل البصيرة فانما لا تسمى
الابصار ولكن نبي القلوب التي في الصدور وفي الخلاصة قال الشيخ قد صنف
كتب الحديث وجميع ما احتوت عليه موضوعات الفصائل ومنها
الاربعة الود عافية ومنها وصايا على كل ما موضوعه سوى الحديث الاول وهو

يا علي انت متى بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي قال الصفاي ومنها
 وصايا على كل ما اولها يا علي لفلان ثلاث علامات وفي اخرها التهيي عن المجامعة في
 اوقات مخصوصة كلها موضوعه واخرها الوصايا يا علي اعطيتك في هذه الوصية
 علم الاولين والآخرين وصنع احمد بن عمر والنسبي وقال السيوطي في اللؤلؤ و
 كذا وصايا على موضوعه واهم به حماد بن عمر وكذا وصاياه التي وضعها عبد الله
 بن زياد بن سمعان او شيخه قال الصفاي واول هذه الودعايات كان الموت
 فيها على غير ما كتب وقد ذكرناه مع غيره من موضوعات الشباب واخرها من بيت الاو
 تلك تقف على بابها خمس حرات فاذا وجد الانسان قد نفذ اكله وانقطع اجله التي
 عليه عمر الموت ففتيته كرتباه وعمره سكرناه قال السيوطي في الزبل ان الاربعين
 الودعاية لا يخرج فيها حديث مرفوع على هذه الشق في هذه الاسانيد وانما يصح منها
 الفاظ بسيرة وان كانا من احسانا وموعظة وليس كل ما هو حق حديثا بل عكسه
 وهي مسدودة مرفوعة ابن ودعا من واضع زيد بن رفاعه ويقال انه وضع سائل
 اخوان الصفا وكان من اجمل خلق الله واقلهم حياء واجرم على الكذب قال الصفاي
 ومنها كتاب فضل العلماء للمحدث شرف البلخي واوله من تعلم مسئلة من الفقه فله كذا
 ومن الاحاديث الموضوعية باسناد واحد احاديث الشيخ الموفق بن ابى الدنيا هو
 الذي يزعمون انه ادرك عليا وعمر طويلا واخذ بركاية فركب واصابه ركابه
 فنتجته فقال مد الله في عمرك مدا واحاديث ابن مسطور الرومي واحاديث

بشير ونعيم بن سالم وخراش عن انس واحاديث دينار عنه واحاديث
 ابي هدييه ابراهيم بن هدييه القيسي ومنها كتاب يدعى بمسند انس البصري
 مقدرا ثمانية يرويه سمعنا المهدى عن انس واوله امتي في سائر الأمم كما
 لغيري النجوم وفي الزبل سمعان بن المهدى عن انس لا يكاد يعرف الصدقة به
 نسخة مكدوبة قطع الله من وضعها وفي لسان الميزان هي من رواية محمد بن
 مقاتل الرازي عن جعفر بن هارون عن سمعنا قد ذكرنا النسخة وهي اكثر من ثلثها
 حديث اكثر متواترا موضوعا انتهى قال الصفاي ومنها الاحاديث التي روى في
 تسميتها يا احمد لا يثبت شي منها ومنها خطبة الوداع عن ابى الدرداء رفعه واوله
 لا يركبني احدكم البحر عند ارتجائه قلت ومنها مسائل عبد الله بن سلام في امتحانه
 للشيء م وهي قد ذكرنا سده من محلات الكلام وفي اللؤلؤ الخطبة الاخيرة عن ابى
 هريش وابن عباس يطول موضوعه اهم به مسيرة بن عبد ربه لابورك فيه من
 عند ربه وفي الوجيز قال ابن عدي كتب جملة عن محمد بن الاشعث عن موسى بن
 اسمعيل بن موسى بن جعفر عن ابائه ابى علي رفعها اذا خرج اليها نسخة قرأها من الف
 حديث عن موسى المذكور من ابائه بخط طرحة غامرا منا كبر قال الداقني انه
 من ايات الله وضع ذلك الكتاب معنى العلويات قال العسقلاني وسماه السنن وكلها
 بسند واحد منه لا خجل اني من الادهم ولا امرأة كائنة القم وعبد الله بن احمد
 ابيه عن علي الرضا عن ابائه بروي نسخة من موضوعه باطله ما ينفعك عن وضعه

او عن وضع ابية كذا ذكر بعضهم ونسبة الوضع الى الرضا وابيه غير مرضية
 وكذا نسبة الى عبد الله ابن احمد غير صحيحة ان كان المراد الامام احمد بن حنبل فتأمل
 فانه محل زلل ثم استحق الملقب له ابا بطل منها لا يحمل لأمرأة تؤمن بالله ان تضع
 الفرج على السرج ومن منع الماعون لانه طرق النخل قلت والثاني مستفاد من
 قوله تعاو وعينون الماعون ومنها لعن الله الناظر والمنظور اليه ومنها لا
 تقولوا مستعبد ولا مستنصف ونهى عن تصغير الاسماء الى المعظمة وان سمى
 حمدا او علوان او بموش وغيرها وروى عن ابن جرير عن عطاء بن ابي سعيد
 الرضبة لعل في الجماع فكيف يجامع فانظر الى هذا الرجل ما اجراه قلنا راد بالرجاء
 الراوى عن ابن جرير والافهوا امام جليل وقال الديلمي اسانيد كتاب العروس
 لابي الفضل جعفر بن محمد بن علي بن الحسن واهية لا يعتمد عليها واحاديثه منكرو
 قلت ومن الواعد الكلبة ان نقل الاحاديث النبوية والمسائل الفقهية والتفاسير
 القرآنية لا يجوز الا من الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غيرها من وضع الرضا
 والحاف الملاحدة بخلاف الكتب المحفوظة فان نسخها تكون صحيحة متعددة
 وقد حكى السيوطي عن ابن الجوزي ان من وقع في حديثه الموضوع والكذب والقلب
 انواع منهم من غلب عليهم الزهد ففضل عن الحفظ او ضاعت كتبه فحدث عن
 حفظه فغلط في نقله ومنهم قوم ثقات لكن اختلطت عقولهم في او اخر
 اعادهم ومنهم من رأى الخطأ سهوا فلما رأى الصواب وايقن لم يرجع انقذه

اذ ينسبوه

ان ينسبوه الغلط ومنهم زنادقة وضعوا قصدا الى افساد الشريعة وابقاع
 الشك والبلاغة بالدين وقد كابدوا بعض الزنادقة بتفضل الشيخ في كتابه ما
 ليس من حديثه ومنهم من يضع لفظة مذهبه ومنهم من يضع حسيبة زغبيا و
 زهيبا ومنهم من اجاز وضع الاسماء للكلام حسن ومنهم من قصد التقرب الى
 السلطان ومنهم الفصاح لانهم يريدون احاديث زرقى وتنفيق اشهرى وروى
 عن مالك قال دخلت على المأثور والمجلس غاص باهله فاذا بين الخليفة والوزير
 فرجه وجلست بينهما فحدثته مرفوعا اذا صانق المجلس باهله فبين كل سيدين
 مجلس عالم في الزيل هو منك ومالك لم يبق الى زمن المأمون ففى الزيل اخرج المار
 بن اسامة في مسنده عن داود بن المحير بضعاً وثلاثين حديثاً قال المستغنى
 كلام موضوع منها ان الاحق بصيب بحجة اعظم من فجور الفاجر وانما يرتفع
 العباد غدا في الدرجات ونبالون الرافى من ربه على قدر عقولهم ومنها
 افضل الناس عقل الناس ومنها جيل يارسل الله ما عقل هذا المصنف في حديثه
 فقال ما ان العاقل من عمل بطاعة الله ووضع سليمان بن عيسى بضعاً وخمسين
 حديثاً منها قبله لعلمه ما عقل النصارى فقال ما فان ابن مسعود منها ما
 ان سمى الكافر عاقلاً ومنها ركعتان من العاقل افضل من سبعين ركعة من
 الجاهل ولو قلت سبعاً ركعة لكذلك ومنها ان عدى بن ابي حاتم اصل
 اباه وذكر من سودده وشرقه وعقله فقال ما ان الشرف والسود والعقل

في الدنيا والآخرة للعامل بطاعة الله فقال يا رسول الله كأيتكم الضيف
ويطعم الطعام ويصل الأرحام ويعين في التوايب ويفعل فهل ينفع ذلك
شيئاً قال لا إن أباك لم يقبل قط رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وفي الزيل أيضاً
إن قصته رجل بلال فرجوعه إلى المدينة بعد رؤيته في المنام وأذانه به
وارجاج أهل المدينة لأصله وهي بنيتة الوضع انتهى وكان ابن الحجر المكي ما
طلع عليه وذكره في كتابه الموضوع للزيادة وفي الزيل أيضاً أنه عم لما
أراد أن يبنى مسجد المدينة إنا ه جبريل فقال ابنه سبعة أذرع طولاً والسماء
غير من خرفة ولا منقشة لم يوجد وفيه أيضاً أنه عم إذا كان يصلي ظل الظان
أنه جسد لأدوم فيه وفي المنخفض الرجلان من امتى بقومان إلى الصلوة
وركوعهما وسجودهما واثما بن صلواتهما كما بين السماء والأرض موضعاً
أيضاً كما عليه السلام لا يجلس إليه أحد يصلي إلا خفف صلواته وأقبل عليه فقال
الك حاجته فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلواته لم يوجد وفيه أيضاً لا يصح
في صلوة الأسبوع شيء وفي ليلة الجمعة اثني عشر ركعة بالأخلاء من عشر مرات
وفي رواية خمسين مرة والكل منك باطل ويوم الجمعة ركعتان والأربع والأشياء
عشر لأصله وفي الجمعة أربع ركعات بالأخلاء من خمسين مرة لأصله و
كذا صلوات عاشوراء وصلوات الغائب موضع بالاتفاق وكذا بقية صلوات
ليالي رجب وليلة السابع والعشرين من رجب وليلة النصف من شعبان

مائة ركعة في كل ركعة عشر مرات بالأخلاء ولا تغتر بذكرها في قوت القلوب
وأحياء العلوم ولا يذكر الثعلبي في تفسيره وكذا في شرح الأورد ثم في المواهب
ما يذكره القضاة من أن القرد دخل في جيب النعم وخرج من كفه فليس له
أصل كما حكاه الشيخ بدر الدين الزركشي عن شيخه العماد بن كثير وفي حقيق الحين
للدعوى قال القاطبي يقال للقرص الصوام وردني في معجم عبد الباقي بن قانع
عن أبي غليظ أئنه بن خلف الجمحي قال رأيت رسول الله عم وعليه يد صر فقا
هذا أول ظاهر صام عاشوراء والحديث مثل أئنه غليظ فقد قال الحاكم
هو من الأحاديث التي وضعها قتلة الحسين وهو حديث باطل ورد أنه
مجهولون انتهى وقد اشتهر بين العلماء أن طان الرؤيا في أيام الرضا كان سبعة
اشهر فقد صرح التبريزي بأنه ليس له أصل ووافقه النووي في شرحه للمسلم
وأما ما أخرجه الدوالي عن الحسين بن علي قال كان رأيت رسول الله صلعم
في حجر علي وهو يوحى إليه فلما سرت عنه قال ما علي صليت العصر قال قال اللهم
أبني فعلم أنه كان في حاجتك وحاجة رسولك فرد عليه الشمس فردها عليه
فصلت وغابت الشمس فقد قال العلماء أنه حديث موضوع ولم ترد الشمس أحد
وأما حديث ليوشع بن نون كذا في زيارت النضر في مناقب العشرة الآت ذكره
الشفاء من رواية الطحاوي وتبين وجهه في شرحه وكذا في السير على وجه الاختصار
وقال الشيخ المزي في شرح المصباح وأما ما زاد بعد قوله اللهم أنت السلام

ومنك السلام من نحو والملك السلام فحيثما بنا بالسلام وادخلنا دارك دار السلام
فلا اصل له بل مختلف بعض القصص وحكي الشيخ العلامة الدين العراقي انه اشهر
بين العوام ان من قطع صلوة الفجر بتركها اصل نعم فصار كثير منهم بتركها
اصلا لذلك وليس كما قاله اصل بل الظاهر انه ما القاه الشيطان على الستمه
ليرمهم الخبر الكثير قلت ومن ههنا ترك النساء صلوة الفجر ونحوها بحديث
الحيض فمن وقد تقدم بطلا فحديث تارك الورد ملعون قال ابن ابي
وفي ذي الحليفة ابا ربيعة العوازي ابا علي وانه قال في الخبر في بعض بلاد الابرار
وهو كذب من فائله **فصل** وقد سئل ابن قيم الجوزي عن عيسى موفه
الحديث الموضوع بضابط من غير ان ينظر في سند فقال هذا سؤال عظيم القدر
وانما عرف ذلك من نطلي في معرفة السنن الصحيحة وخطأه للحجة و
ودمه وهاوله فيها ملكه واخصاص شديد بمعرفة السنن والانا
ومعرفة سيرة رسول الله م وهدية فيما يارب به وينهى عنه ويخبر عنه ويؤيد
اليه وبجته ويكرهه وبشره للأمة بحيث كانه مخالط له من بني اصحابه
الكامل فنل هذا يعرف من احواله وهدية وكلامه وقواله بما يجوز ان يخبر
به وما لا يجوز ما لا يعرفه غير وهذا شأن كل متبوع مع تابع فان لا خفى
به الخبيص على تتبع احواله واقواله من العلم والتمييز بين ما يصح
ان ينسب اليه وما لا يصح ليس كمن لا يكون كذلك وهذا شأن المقلدين

١٤٠
المتنهم يعرفون من اقوالهم ونصوصهم ومدادهم واساليبهم ومشاربهم
ما لا يعرفه غيرهم فمن ذلك ما روى جعفر بن حسن عن ابيه عن ثابت عن انس
يرفعه من قال سبحان الله وبحمده عن الله الف الف نخلة في الجنة اصلها ذهب
جعفر هذا هو جعفر بن حسن بن فرقا ابو سليمان الفصاري البصري قال ابن عدي
احاديثه منك وقال لا اذكرى يتكلم فيه واما ابو فقال يحيى بن معين لا يثق ولا
بيت حديثه وقال النسائي والدارقطني ضعيف وقال ابن خبان خرج من
حد العدة وقال ابن عدي عامة احاديثه غير محفوظة ومن ذلك ما رواه ابن
منذ وغيره من حديث احمد بن عبد الله الجويباري الكلابي عن شقيق عن ابراهيم
بن ادهم عن يزيد عن اويس القرني عن عيسى عن علي عن النبي م من دعي هذا الاسماء
اللهم انت حي لا يموت وغالب الغلب ويصير لارتباب وسميع لاشك وصادق
لا يكذب وصمد لا يطمع وعالم لا ينم الى ان قال فوالذي بعثني بالحق لو دعي هذه الذنوب
على ضياع الحديد لرايت وعلى ما وجد لسكن ومن دعي عند منامه بفت بكل حرف
سبعائة الف ملك يستحي له ويستغفرون له ويابوه كذاب اخر من سئل بن
عيسى عن الثوري عن ابراهيم بن ادهم وهذا وامثاله مما لا يرتاب من له اوز موفه
من بني م وكلامه موضوع مختلف وافك مفترى عليه ومن ذلك ما رواه عتبة
بن الضحاك البجلي كذاب اشهر عن عمر بن الضحاك ومجهول لا يعرف عن ابي معاوية عن
الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي م من كتب بسم الله الرحمن الرحيم لم ينج

الهاء التي في الله كتب الله له الف الف حسنة ومحى عنه الف الف سيئة ورفع له
الف الف درجة ومن ذلك ما رواه ابو العلاء عن نافع عن عمر بن الخطاب
فان له بكل شعيرة يصيب كفته عشر حسنة وابو العلاء هذا روى عن نافع ما ليس
حديثه ولا يجوز الاحتجاج به به هذا الحديث قد رواه الحسن بن سفيان حديثاً
وابو الربيع الزهراني بن الصلت بن الحجاج حدثنا ابو العلاء قال الدارقطني
يقال ان ابا العلاء هو الخفاف الكوفي واسم خالد بن طمران انتهى قال يحيى بن
معين هو ضعيف خطه قبل موته بعشر سنين وكان في تحليفه كل ما جاؤا به يقرؤ
ومن ذلك حديث برويه محمد بن عبد الرحمن بن البيلماني عن ابن عمر عن النبي صلى
من صام صيحة يوم الفطر فكأنما صام الدهر وهذا حديث باطل موضوع على
رسول الله م وابن البيلماني يروي المناكير قال البخاري وابو حاتم الرازي والنسائي
هو منكر الحديث وقال يحيى بن معين ليس بشيء وقال الدارقطني والحديث ضعيف
وقال ابن حبان حدث عن ابيه نسخة سرقة ثمانية حديثاً كل ما موضوع
لا يجوز الاحتجاج به ولا ذكره الا على وجه التعجيبه ومن ذلك حديث من صام
يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة فهذا باطل برويه حبيب بن ابي
حبيب عن ابراهيم الصبان عن يونس بن مهران عن ابن عباس وحبيب هذا غير
كأن يضع الأحاديث ومن ذلك حديث برويه ذكره ابن دؤمل الكندي الكذاب
الاشعري عن حميد الطويل عن انس عن النبي صلى من داوم على صلاة الضحى لم يقطعه

121
الامن علة كنت انا وهو في الجنة في زورق من نور من نور حتى تزور
رب العالمين ومن ذلك حديث برويه عمر بن راشد عن يحيى بن ابي كثير عن
ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى بعد المغرب ست ركعات
لم يتكلم بينهن شيء عدلن له بعبادة اثني عشر سنة وعمر هذا قال فيه الامام
احمد ويحيى بن معين والدارقطني ضعيف وقال احمد ايضا لا يابى حديثه
شيئاً وقال البخاري هذا الحديث منك وضعفه جداً وقال لا يخل ذكره الا على
سبيل القدح فانه يضع الحديث على مالك وابن ابي ذئب وغيرها الثقات ومن ذلك
حديث من صلى يوم الاربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد لله و
امن الرسول الى اخرها كتب له الف حجة والف عمر والف غزوة وبكل ركعة
الف صلوة جعل بينه وبين النار الف خندق ففتح الله واضعه ما جراه
على الله ورسوله ومن ذلك حديث من صلى ليلة الاحد اربع ركعات يقرأ في
كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد خمس عشرة مرة اعطاه الله يوم
القيامة ثوابه من قرأ القرآن عشرين مرة وعمل القرآن ومخرج يوم القيمة من
قبيره ووجهه مثل القمر ليلة البدر ويعطيه الله بكل ركعة الف مدينة من الزلوة
في كل مدينة الف قصر من جنة كل قصر الف دار من الباقية في كل دار الف بيت
من المسكن في كل بيت الف سرور واستمر هذا الكذب الاثر عن الالف ومن ذلك
حديث من صلى ليلة الاثنين ست ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة

وعشرين مرة قل هو الله ويستغفر الله بعد ذلك عشر مرات أعطاه الله يوم القيمة
ثواب ألف صدقة والف عابد والف زاهد ففتح الله وأضعفه ومختلفة على النبي
وهو من عمل الجونباز والخيت ومن ذلك حديث من صلى ليلة الاثنين أربع
ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله مرة
وقل أعوذ برب الفلق مرة وقل أعوذ برب الناس مرة كبرت ذنوبه كلها وأعطاه
الله قصر في الجنة من ذرة بيضاء في جوف الفرس سبعة أيام طول كل بيت ثلاثة
آلاف ذراع وعرضه مثل ذلك واستمر هذا الكذاب الخبيث على حديث طويل فيه
من هذه المجازفات وهو من عمل الحسين بن إبراهيم كذاب دجال يروي عن محمد
ابن طاهر ووضع من هذا الضرب أحاديث صلو يوم الأحد وليلة الأحد ويوم
الاثنين وليلة الاثنين ويوم الثلاثاء وليلة الثلاثاء وهكذا في سائر أيام الأسبوع
وليلاته وهذا باطل واسع جدا وإنما ذكرنا منه جزء يسير لتعريف به أن هذه الأحاديث
وأمثالها مما فيه هذه المجازفات القبيحة الباردة كلها كذب على النبي عليه السلام
فقد اعتنى بها كثير من الجرحاء بالحديث من المنسب إلى الزهد والفقير وكثير من
كثير من المنسب إلى الفقه والأحاديث الموضوعة عليها ظلمة ودكاكة ومجازفات
باردة تنادي على وضرها واختلافها مثل حديث من صلى الفجر كذا وكذا ركعة
أعطى ثواب سبعين نبيا وكان هذا الكذاب الخبيث لم يعلم أن خير النبي عم لوصلي عمر
نوح عم لم يعط ثواب نبي واحد وكقوله من اغتسل يوم الجمعة بنبته وخشبه كتب



الله بكل شرف نورا يوم القيمة ورفع الله له بكل قطرة درجة في الجنة من الله
والباقي والرب جدي بن كل درجتين مسيرة مائة عام وصر في حديث طويل
فتح الله وأضعفه وهو من عمل عمر بن صبح الكذاب الخبيث والله اعلم **فصل** و
نحن ننبه على أمور كلية يعرف بها كون الحديث موضوعة فمن اشتد له على أمثال هذه
المجازفات الذي لا يقول مثلها رسول الله ص وهي كثيرة كقوله في الحديث المكذوب
من قال لا اله الا الله خلق الله من تلك الكلمة طائرا له سبعون ألف لسان لكل
لسان سبعون ألف لغة يستغفرون الله له ومن فعل كذا وكذا أعطى في الجنة
سبعين ألف مدينة في كل مدينة سبعين ألف قصر في كل قصر سبعين ألف حوراء
وأمثال هذه التي لا يخلو حال واضعها من أحد أحرابي أما أن يكون في غيبة من الجهل
واللحن وأما أن يكون زديقا فصد النقيب برسول الله صلى الله عليه وآله مثل هذه
الكلمات إليه ومنها تكذيب الحسن له حديث الباذنجان لما أكله وحديث الباذنجان
شفاء من كل داء ففتح الله واضعها فإنه لو قاله بعض جملة الأطباء لستح
الناس منه ولو أكل الباذنجان اللحم السواد الغالية وكثير من الأمر لم يرد لها
الاشد ولو أكله فقير ليستغنى لم ينله الفنى أو جاهل ليتعلم لم يفد العلم وكذلك
حديث إذا عطس الرجل عند الحديث فهو صدق وهذا وإن صح بعض الناس سندا
فالحسن يشهد بوضعه لأننا نشاهد العطاس والكذب يعمل عمله ولو عطس مائة ألف
رجل عند حديث يروي عن النبي ص لم يحكم بصحته بالعطاس ولو عطسوا عند

بشرادة رجل لم يحكم بصدقه قلت وقد روي أبو نعيم عن أبي هريرة بلفظ العطاء
عند الدعاء شاهد صدق كذا في الجامع الصغير ولا يخفى أنه إذا ثبت شيء النقل
فلا عبادة بخالفه الحسن من العقل وكذلك حديث عليكم بالعدل فإنه مبارك
برق القلب ويكثر الدعة قدس فيه سبعون نبيا وقد سئل عبد الله بن المبارك
عن هذا الحديث وقيل له أنه بروي عنك فقال دعني ما أرفع شيء في العدى أنه
شبهه اليهود ولو قدس فيه نبى واحد لكشفاء من الأدواء فكيف بسبعين
نبيا وقد سماه الله تعالى أدنى ودم على من اختار من المن والسلوى وجعله
قربى النعم والبصل افتري انبيا بنى اسرائيل قدسوا فيه لهذا العلة والمضام
التي فيه من هيج السواد والتفج والرباح الغلبة وضيق النفس والدم
الفاسد وغير ذلك من المضار المحوسة وبشبه أن يكون هذا الحديث من
وضع الذين اختاروه على المن والسلوى واشياء هم قلت وقد تقدم ما يقرى
كلامه وكذلك **حديث** ان الله خلق السموات والأرض يوم عاشوراء وكذلك
حديث اشربوا على الطعام تشبعوا فان الشرب على الطعام يفسد ويمنع من
استقرار المعدة ومن كمال نفعه وكذلك **حديث** اكذب الناس الصباغون
والصباغون فالحسن يرد هذا الحديث فان الكذب في غيرهم اضعافه فهم كالأفصة
فألفهم الكذب خلق الله والكران والطريقه والمنجوب وقد ناوله بعضهم على
ان الماد بالصباغ الذي يزيد في الحديث الفاظا كذبته والصواع الذي

يصوغ الحديث البس له اصل وهذا تكلف بأرد الحديث باطل قلت وهذا
غريب منه فان الحديث بعينه رواه احمد وابن ماجه عن أبي هريرة في الجامع الصغير
فصل ومنها سماحة الحديث وكونه مما يستخرج منه كذب لو كان الأثر رجلا
لأحلبا ما أكله جامع الآثبات فهذا من السمع البارد وبصا عنه الفضل
فضلا عن سيد الأبياء **وحدث** الجوز دواء والجبن داء فاذا دخل في الجوف
صار شفاء فلعن الله واضعه على رأسه **وحدث** لو يعلم الناس ما في الحيلة لا
شروها بوزنها ذهبا **وحدث** احضروا موايد كرم البقل فإنه مطرقة للشيطان
وحدث ما من ودقة لهندباء الأعلىها فطرة من ماء الجنة **وحدث** بيست
البقلة المرجيز من كلامه من بابات ونفسه تادعه ويضرب عرق الخزام من
أنفسه فكلوها نهارا وكفرا عنها بالليل **وحدث** فضل دهن البنفسج على الأدهان
كفضل أهل البيت على سائر الخلق **وحدث** فضل الكرات على سائر البقول
كفضل خبز البر على البقول **وحدث** الكفاءة والكرفس طعام الباس **وحدث**
ما من رمان الا وبلغ بحبة من رمان الجنة **وحدث** ربيع أمي الغيب والبطيخ
وحدث عليكم مداومة اكل الغيب مع الخبز **وحدث** عليكم بالمحلى فان فيه شفا
من سبعين داء **وحدث** من اكل فولة يفسرها اخرج الله منه من الداء فله راء
لعن الله واضعها قلت اورده ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة مرعا
وحدث لا تسبقوا الدين فإنه صديق ولم يعلم بنو آدم ما في صوته لا يشترؤ

لا تفتسل بالماء الشمس فإنه يورث البرص وكل حديث فيه جبراء وذكر الجبراء هو
كذب مختلف وكذا يا جبراء لا تأكل الطين فإنه يورث البرص كذا وكذا **وحدث**
خذو شرط بكم عن الجبراء قلت وقد تعقبه الشيخ جلال الدين السيوطي بأنه
جاء في حديث صحيح يا جبراء وهو ما رواه الحاكم ثنا عبد الجبار بن الرور عن عمار
الذبيعي عن سالم بن أبي الجعد عن أم سلمة قالت ذكر النبي صلى الله عليه وسلم خروجه بعض أمراء المؤمنين
فضحك عابثه المؤمنين وعن أبيه فقال انظر يا جبراء ان لا تكون انت نهر
التفأ على فقال ان والبت من امره انشا فارق بها قال في المسند لم يصح على شرط
الجباري وسلم قال الذهبي عبد الجبار لم يخرج له **وحدث** من لم يكن له مال يصدق
به فليقلن اليهود والنصارى فان اللعنة لا تقوم مقام الصدقة ابدا **وحدث**
البت على نفسه ان لا يدخل النار من كان اسمه احمد او محمد **وحدث** من ولده مولود
فسماه محمد ابتر كما كان هو والد في الجنة **وحدث** ما من مسلم دنا من زوجته
وهو ينوي ان جبلت منه سمينه محمد الا ذرقة الله ولدا ذكر او ذكرا جزاء كله كذب
قلت وفي رواية الطبراني وابن عدي عن ابن عباس من ولده ثلاثة اولاد فلم يسم احدهم
محمد فقد جعل كذا في الجامع الصغير **فصل** ومنها ان يكون الحديث لا يشبه كلام
الانبياء بل يشبه كلام الصحابة **وحدث** ثمرة بن زيد في البصائر النظر الى الحفرة و
الماء الجاري والوجه الحسن وهذا الكلام مما يجمل عنه ابو هريرة وابن عباس بل سعيد
بن المسيب والحسن بن احمد ومالك قلت وقد سبق انه ضعيف لا موضوع **وحدث**

النظر الى الوجه الحسن علو البصر وهذا ونحو من وضع الزبارة قلت وفي
الجامع الصغير النظر الى المرأة الحسناء والحفرة بريدان في البصر واه ابو نعيم
في الحلية عن جابر **وحدث** عليكم بالوجه الملاح والحرق السود فان الله يستحي ان
يعذب مليحا بالنار فلعله الله على واضعه الجنب **وحدث** والنظر الى الوجه
الجمل عبادة قلت وقد تقدم انه ضعيف لا موضوع ان الله طهر قوما من الذنوب
بالصلوة في رؤسهم وان عليا لا اولهم **وحدث** بنات الشجر في الانفا ما
من الجذام قد سئل عن الاطام احمد فقال ما من ذئب قلت رواه ابو يعلى والطبراني
في الاوسط بسند ضعيف عن عائشة كما في الجامع الصغير **وحدث** من اناه الله
وجرا حسنا واسما حسنا وجعله في موضع غير شاة وهو من صفوة الله في
خلفه وكل **وحدث** فيه مدح حسنا الوجه الثناء عليهم او الامر بالنظر اليهم
او التماس الخواص منهم او النار لا تتسهر فكذب مختلف واول من فتر في
الباب احاديث كثيرة فاقرب شيء في الباب **وحدث** اذ بعثتم الى بريد فابفق
حسن الوجه والاسم وفيه عنهما زايد قال ابن حبان كان يضع الحديث في ذكر
ابو الفرج هذا الحديث في الموضوعات قلت واما حديث اطلبوا الخير عند حسن
الوجه فرواه البخاري في تاريخه وابن ابى الدنيا في فضائل الخوارج وابو يعلى و
الطبراني عن عائشة والطبراني والبيهقي عن ابن عباس وابن عدي وابن عسار
عن انس والطبراني في الاوسط عن جابر وعام الخطيب في روايته مالك عن ابى

هيرة بلفظا ابتغوا الخير عند حسن الرجوع كما ذكره السيوطي في جامع الصغير
 فلحديث اقل مراتبه ان يكون حسنا او ضعيفا واما كونه موضوعا فلا وكلا
فصل ان يكون في الحديث تاريخ كذا وكذا مثل قوله اذا كان سنة كذا وقع كيت
 وكيت واذا كان شهر كذا او كذا وقع كيت وكيت كقول الكذاب الاشتر الكشف
 القر في الحرم كان الفلاء والقنان واذا كان في صفر كان كذا وكذا واستمر
 الكذاب في الشهر وكلا واحاديث هذا الباب كلها كذب مفترى **فصل**
 ومنها ان يكون الحديث بوصف الاطباء والطريقة اشبه واليق حديث
 الهريسة شد الظهر **وحد** اكل السمك يذهب الحسد **وحد** الذي شكى
 الى النبي م قلة الولد فامر ان يأكل البصل والبصل **وحد** انا في جبريل
 بهريسة من الجنة فاكلتها فاعطيت قوة اربعين في الجماع **وحد** المؤمن
 حلوي يحب الحلواء ورواه الكذاب الاشتر المؤمن حلوى والكافر حمى قلت
 وقد تقدم الكلام عليهما **وحد** كلوا التمر على الرقي فانه يقتل الدود قلت
 اخرج ابو بكر في الغيلانيات والديلمي في مسند الفردوس عن ابن عباس على
 ما في الجامع الصغير **وحد** اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر قلت هذا لا
 يصح وقد اخرج ابو يعلى وابن ابي حاتم وابن السني وابو يعيم معاذ الطب
 النبوي والعقلي وابن عدي وابن حزم وابو عساكر عن علي قال قال النبي
 صلوا اطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر فليس من الشجر شجرة

اكرم على الله من شجرة تزلت تحتها حريم بنت عمران واخرج ابن عساكر عن
 بن قيس مرفوعا اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فانه من كان طعاما
 في نفاسه اخرج ولدها ولدا حليما فانه كان طعام حريم حبي ولد عيسى
 ولو علم طعاما هو خير لها من التمر لا يطعمها اياه واخرج عبد بن حميد عن شقيق
 قال لو علم الله ان شيئا للنفساء خير من الرطب اياه واخرج عنه واخرج عن
 عمرو بن ميمون قال ليس للنفساء خير من الرطب او التمر وفرا الآية **وحد**
اَيْلُكَ بِمَجْدِي النِّخْلَةِ نَسَا فِطْرَ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا كذا في الدر المنثور
وحد من لقم اخاه لقة خلو صر الله عنه عاراة الموقف **وحد** من لقمه
 من مجرى الغائط او البول ففسلها ثم اكلها غفر له **وحد** النقي في الطعام
 يذهب البركة قلت رواه احمد بسند حسن عن ابن عباس سمعته عن النبي عن النبي
 في الطعام والشراب **وحد** اذا طنت اذن احدكم فليصل على وليقل ذكر
 الله من ذكره بخبر فكل حديث في طين الاذن كذب قلت رواه الحكم وابن
 السني والطبراني والعقلي وابن عدي عن ابي رافع كذا في الجامع الصغير
 وللترمذ وان لا يكون فيه موضع ذكر الحزري ايضا للحسين والترمذ
 ان لا يكون فيه الاصحاح **فصل** ومنها احاديث العقل كلها كذب كقوله لما
 خلق الله العقل قال له اقبل فا قبل ثم قال ادبر فادبر فقال ما خلقت خلقا
 اكرم على منك بك اخذ وبك اعطى قلت قد سبق عن العرائض انه اخذ الطبراني



في الكبير والأوسط وابن نعيم بإسناد بن ضيفين انتهى ورواه عبد الله
بن إمام أحمد في ذوائد الزهد عن الحسن بن فروغا بسند جيد كما ذكره بعض **وحدث**
لكل شيء معنى ومعدن القوى قلوب العارفين قلت ورواه الطبراني عن ابن عمر
البيهقي عن عمر بن الخطاب في الجامع الصغير **وحدث** أن الرجل يكون من أهل القلب
والجراد وما يخرج بالآفة عقله قلت ورواه الترمذي الحكيم النوادي وما يورد في
من حديث أنس بن مالك عن رجل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كيف عقل
الرجل ثم ذكر أن القيم عن الخطيب حدثنا القصور قال سمعت الحافظ عبد الغني
يقول أخبرنا الدارقطني بأن كتاب العقل وضعه ربيعة وأهمل ميسرة بن عبد ربه
ثم سرقه منه داود بن الحجة وركبه إسناد وسرقه سليمان بن عيسى بإسناد من آخر
قلت يريد كتاب العقل للأودى والمختلف للكتاب وهو مقرر قال أبو الفتح الأذكي
يصح لآفة العقل حديث قاله أبو جعفر العجلي وأبو حاتم بن جبار انتهى وابن المحسن
البخاري ليس بكتاب ولا يثبت من عدم الصحة وجود الرضع كما لا يخفى **فصل** في
الأطباء التي يذكر فيها الخفاء كذب ولا يصح في حياته حديث **وحدث**
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في المسجد فسمع كلاما من ورأيه فذهبوا ينظرون فإذا هو الخفاء
وحدث بلقي الخفاء والباقين كل عام **وحدث** يجمع بموقف جبريل وميكائيل الخفاء
الحديث المفترى الطويل قلنا ما الحديث الثاني قد سبق أنه أخرجه العقلي والدار
قطني في الأثر داود بن عيسى عن ابن عباس مرثوفا وأما الحديث الثالث فكذا

له أصل ذكرته في رسالتي المستأه بكشف الخفاء عن الخفاء مع الرد على ما ذكر
هنا من الأدلة النقلية والعقلية على عدم بقاءه **فصل** ومنها أن يكون
الحديث مما تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عروج بن علقم الطويل
الذي قصد واضعه الطعن في أخبار الأنبياء فإن في هذا الحديث أن طوله كان
ثلثة آلاف ذراع وثلاثة وثلاثين وإن نوحا لما خوفه الغرق قال أحملي في
قصعتك هذه وإن الطوفان لم يصل إلى كعبه وأنه خاص بالبحر فوصل إلى حجرته
وأن كان يأخذ الخوف من قراد البحر فيشويه في عين الشمس وأنه قلع صخرة
عظيمة على قد وعسكر موسى وأراد أن يضعهم بها فقدرهم الله في عنقه
مثل الطوفان وليس العجب من جراءة مثل هذا الكتاب على الله إنما العجب من بدخل
هذا الحديث في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين أمره وهذا غلط ليس
من ذرية نوح وقد قال تعالى **وجعلنا ذرية نوح آل قابيل** فأخبر أن كل
من بقى على وجه الأرض فهو من ذرية نوح ثم فلو كان لعروج وجود لم يبق
بعد نوح عليه السلام وإيضاح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال خلق الله آدم ثم وطوله في
السماء ستون ذراعا فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن وإيضاح أن ما بين السماء
والأرض خمسمائة عام وسماها كذلك وإذا كانت الشمس في السماء الرابعة فيستأ
وبين هذه المسافة العظيمة فكيف يصل إليها طول ثلثة آلاف ذراع حتى
يشوكة غير الخوف ولا يثبت هذا وأما له من وضع نادفة أهل الكتاب

الذين قصدوا السخرية والاستهزاء بالرسول واتباعهم قلت وفي تفسير المعالم
 للبغوي ان اصحاب الاقاويل باتفاق العلماء ان عوج بن عنق قتله موسى ولم
 يرد على هذا الكلام فدل على ان الوجود ماصلة في الجملة عند العلماء الاعلام غاية
 ان الكذابين زادوا ووقعوا وبمجانة لفرضهم الفاسد عند العوام من الانام
 فترقى عن ابن عباس في قوله تعالى **واذ قلنا ادخلوا هذه القرية ابراهيم**
 وهي قرية الجبارين كان فيها قوم من بنية عاد يقال لهم العمالة ورأسهم
 عوج بن عنق وفي الدر المنثور في تفسير المأثور للسيوطي اخرج ابن جرير وابن
 المنذر عن قتادة في قوله تعالى **ان فيها قوما جبارين** قال ذكر لنا القهر كانت
 لهم اجسام وخلق ليست لغبرهم واخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة
 هم اطول من اجساما واشد قوة واخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن ابن
 جبير قال افقنظ سبعون رجلا من قوم موسى في خيف رجل من العماليق
 واخرج البيهقي في شعب الایمان عن زيد بن اسلم قال بلغني انه رايت صعو
 اولاد هار ابضة في خفاف عتي رجل من العمالة واخرج ابن ابي حاتم عن
 انس بن مالك انه اخذ عصا فذرع فيها شيئا ثم قاسى الارض خمسين او
 خمسين ثم قال هكذا اطول العماليق واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن
 ابن عباس قال اوحى الى ان يدخل مدينة الجبارين فسايرهم حتى يزل قرا
 من المدينة وهي اريحا فبعث اليهم اثني عشر عبدا من كل سبط منهم عيسى لياثون

بغير القوم فدخلوا المدينة فراوا امرأ عظيم من هيئتهم وجسمهم وعظمهم قد
 حايظا فجاء صاحب الحايظ ليحتمى النار من حايظ فجعل يحتمى النار فينتظر الى ان
 فتبعهم فكلما اصاب واحد منهم اخذ فجعله في مكة مع الفاكة حتى المقطع
 عشرا كلهم فجعلهم في مكة مع الفاكة وذهب الى ملكهم فتشبه بهم بن يدب الخيش
 ومن هذا حديث ان قاف جبل من زردة الخضراء محيطة بالديار كاحاطة
 الحايظ بالبساتين واضعة اكافها عليه فدرق رقامته قلت قد ذكره البغوي في
 معالمة عن عمره والفقهاء وفي الدر المنثور اخرج عبد الرزاق عن مجاهد
 قال قاف جبل محيطة بالارض في المذرة وابو النخعي في الفطمة والحاكم وابن مرد
 عن عبد الله بن سويد في قوله تعالى **والفران** قال جبل من حيط بالديار
 عليه كفضاء السواد قال ومن هذا حديث ان الارض على صخرة والصخرة
 على قدر نوز فاذ احرك النور قرينه تحركت الصخرة قلت قد اخرج ابن ابي الدنيا
 وابو النخعي عن ابن عباس قال خلق الله جبلا يقال له ق محيطة بالعالم وعرفه
 الى الصخرة التي عليها الارض فاراد الله ان يزل قرينه امره ذلك الجبل في ذلك الوقت
 الذي يلي تلك القرية فيزلها ويحركها فنم تحرك القرية قال ومن هذا
حديث كانت جنة ثلثي التيمم فابطات عليه فقال ما ابطاها قال حادها
 مية بالهند فذهبت وفي تفسيره فريت في طريقا بلبيس على صخرة فقلت
 ما حملك على ان اطلت ام قال في عندي هذا فقلت تصيغ وانت انت قال يا

فادعني لادعوني ربي اذ برسمه ان يغفر لي فارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك اليوم قال ابن عدي في الكامل حدثنا عبد المؤمن بن احمد حدثنا ابن لهيعة
عن ابيه عن ابي الزبير عن جابر فذكره الله اعلم مما دس في كتب ابن لهيعة والا
فهو اعلم بالحديث من ان يروج عليه مثل هذا وهذا اهاقه ابن القيم
بن لاقيس بن ابيس الحديث الطويل ونحوه وحديث زهير بن بوعلاء قال
ابن الجوزي حديث زهير باطل **فصل** ومنها مخالفة الحديث لصريح القرآن
حديث مقدار الدنيا وانما سبعة آلاف سنة ونحوه في الالف السابعة
وهذا من ابي الكذب لانه لو كان صحيحا لكان كل احد علم انه قد بقي للقيامة
من وقتها هذا ما تان واحد وخمسون سنة والله تعالى يقول **تَسْأَلُونَكَ**
عَنِ السَّاعَةِ اَيَّانُ مِنْ سَيَرَا فلتتحقق هذا الحديث قد تصدق الجلال
السيوطي في رسالة سماها الكشف عن مجاوزة هذه الامة الالف واصل
انه يستفاد من الحديث اثبات قرب القيمة ومن الآيات نفي تعيين تلك
الساعة فلا منافاة وزيدته انه لا يتجاوز عن الحصة مائة بعد الالف
وقد جاهر بالكذب من يدعي في زماننا العلم وهو منشعب بما لم يوطأ ان النبي
صلى الله عليه وسلم من يقوم الساعة قيل له فقد قال **حديث** جبرائيل عليه السلام
فالمستول عنها باعلم من السائل في حقه عن موضعه وقال معناه انا وانت تعلمها
وهذا من اعظم الجهل واقل التحريف والبيس اعلم بالله من ان يقول لمن كان

بظنه اعلم بيانا انا وانت تعلم الساعة الا ان يقول هذا الجاهل انه كان يعرف
انه جبريل فرسول الله صلى الله عليه وسلم هو الصادق في قوله والذي نفسي بيده ما كان
في صورة الاعرقة غير هذا الصورة وفي اللفظ الاخر ما شبه على غير هذا
المراة وفي اللفظ الاخر روى ابي الاعراب فذهبوا فالتسوا فلم يجدوا نبيسا
وانما علم النبي صلى الله عليه وسلم انه جبريل بعد مدة كما قال ربه فليث مليا فقال صلى الله عليه وسلم يا عمر
انك من السائل والمجد يقول علم وقت السؤال انه جبريل ولم يجبه الصحابة
بذلك الا بعد مدة ثم قوله في الحديث ما المسئول عنها باعلم من السائل نعم كل
سائل ومسئول عن الساعة هذا شأنها ولكن هو لا الفلاة عندهم
ان علم رسول الله صلى الله عليه وسلم مطبق على علم الله سبحانه وسواء فكل ما يعلمه الله ويعلم
رسوله والله تعالى يقول **وَمِنْ حَوْلِكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ**
الْمَدِينَةِ مِرَّةٌ وَعَلَى الْبَنَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ وهذا في برآة وهي في آخر ما نزل
من القرآن هذا والمنافقون جبرائيل في المدينة انتهى ومن اعتقد بسوية علم
الله ورسوله كمن اجماعا كما لا ينبغي قال ومن هذا **حديث** عقد عائشة رضي
وعن ابيها لما ارسل في طلبه فاناروا الجمل اي ومما يؤتى ما تقدم ويطلب قول
القبائل حديث عائشة فقد ذكر العبادي كثير في تفسيره وهو من كبار المحدثين
قال البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى اذا كنا

بالبيداء اوبذات الجنتين عقدت فاقام النبي ع على التماسه واقام الناس معه
وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى ابي بكر فقالوا لاري ما عايشه اقامت
برسول الله صلعم وبالناس على ماء وليسوا معهم ماء فجاء ابو بكر رضى ورسول الله ع
واضع رأسه على خذى فدقام فقال حبست رسول الله ع والناس وليسوا على
ماء وليس معهم ماء قلت فعاتبني ابو بكر رضى وقال طاشاء الله ان يقول جعل
يطعن في حاضره ولا يمتنع من التمرك الامكان رسول الله ع على خذى حتى اصبح
على غير ماء فانزل الله اية التيم فقال اسعد بن الحضرمي يابى بركم يا ابا بكر
قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا عليه العقد تحته قال اي ومن هذا
المقبيل **حديث** بلغ التمر فقال ما درى لو تركتم لايضه شيئا فتركوه فجاء
شبيبا فقال انتم اعلم بيننا كرواه مسلم عن عايشة رضى وقد قال تعالى **فلي**
لَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَيْرٌ مِنَ اللَّهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبُ وقال لو كنت اعلم الغيب لا
استكرت من الخير ولما جرى لام المؤمنين عايشة ماجرى ورماتها اهل الا
لم يكن يعلم حقيقة الامر حتى جاءه الرحي من الله تعالى ببرأتها وعند هؤلاء
المفلاة انه كان يعلم الحال وانه عيرها بداريب فاستنار الناس في فراقها
ودعا رجلا فسالها وهو يعلم الحال وقال لها ان كنت الممت بدين فاستغفر
الله وهو يعلم علما يقينا انما لم تعلم بدين ولا ريب ان الحامل لهؤلاء على هذا
الغلوا اعتقادهم انه يكفر عنهم سيئاتهم ويدخلهم الجنة وكلما غلوا كانوا اقرب

اليه واخضبه فم اعصى الناس لأمر واشد هم مخالفة لسنة وهو لا يفهم
شبه طاهر من النصارى غلوا في المسيح اعظم الغلوى في المسيح وخالفوا سنة
ودينه اعظم المخالفة والمقصود ان هؤلاء يصدقون بالأحاديث المكذوبة
ومجرفون الأحاديث الصحيحة والله ولي دينه فيقيم من يقوم له بحق النصحة
فصل ما وشبه هذا ما وقع فيه الغلط من حديث ابي هريرة خلق الله البرية
يوم السبت الحديث وهو صحيح مسلم ولكن وقع فيه الغلط في رفعه وانما هو
من قول كعب الاخبار كذلك قال امام هذا الحديث محمد بن اسمعيل البخاري
في تاريخه الكبير وقاله غير من علماء المسلمين وهو كما قالوا الآن الله تعالى الخ
ان خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وهذا الحديث يتضمن
ان مدة الخلق سبعة ايام ومن ذلك الحديث الذي يروي ان عمارش الله الادنى
تعالى الله عن كذب المفترين ولا سمع عروفا بن الربيع هذا قال سبحانه الله يقول
الله تعالى **وسبع كسيت السموات والارض** ويكون الصخرة عرشه الادنى وكل
حديث في الصخرة فهو كذب مفترى والقدم الذي فيها كذب موضوع مما علة ابي
المزورين وانفع شيء في الصخرة انما كانت قبله اليهود وهو في المكان كبرم السبت
في الثمان ابدل الله هذه الامة الكعبة البيت الحرام ولما اراد امر المؤمنين عمن الخطا
ان يبنى المسجد الاقصى استنار الناس هل يجعله امام الصخرة او يظفرها فقال له كتب
امر المؤمنين ان يدخل الصخرة فقال بابن اليهودية خالطك يهودية بل ابنه حاتم

المقترحة لا يستقبلها المصلون فيها حيث هو اليوم وقد اكثر الكذابين من
 الوضع في فضائلها وفضائل بيت المقدس والذي صح في فضله قوله علم تشد
 الرجال الا الى ثلثة المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدى هذا وهو في الصحيحين
 وقوله من حديث ابن ذر وقد سأل ابي مسجد وضع في الارض اول فقال المسجد
 الحرام ثم ابي ثم قال المسجد الأقصى الحديث وهو منقول عنه **حديث** عبد الله بن عمر
 لما بنى سليمان البيت سئل به ثلثا سأل حكما بصا فحكم فاعطاه اياه وسأله
 ملكا لا ينبغي لأحد من بعده فاعطاه اياه وسأله ان لا يؤم احد هذا البيت لا يريد
 الا الصلوة فيه الا رجع من خطبته يوم ولدته امه وانا رجوا ان يكون قد اعطا
 ذلك وهو في مسند احمد وصحيح الحاكم وفي الباب حديث رابع وهذه الأحاديث
 رواه ابن ماجه في سننه وهو حديث مضطرب الصلوة فيه خمس الف صلوة وهذا
 محال لان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل منه والصلوة فيه تفصل عن غير الف صلوة وقد
 روى في مسجد بيت المقدس التفضل بخمسائة هو شبهه وصح انه صلى الله عليه وسلم
 صلى فيه وام المسلمون في تلك الصلوة وربط البراق بحلقه الباب وعرج به منه
 وصح عنه ان المؤمنين يتخضعون به من الجوع والجوع هذا مجموع ما يصح فيه
 الأحاديث قلت وكذا ثبت ان المهدي مع المؤمنين يتخضعون به من الدخال ويدخل
 المسجد وقد اجمع الصلوة ويقول المهدي تقدم بآرواح الله فيقول انما هذه الصلوة
 اقيمت لك فيقدم المهدي ويقدم به عيسى م اشعار ابانه من جملة الامة ثم يصلي

عيسى م في سائر الأيام **فصل** ومنها احاديث صلوة الأيام والليالي كصلوة
 يوم الأحد وليلة الأحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين الى اخره الأسبوع كل احاد
 كذب وقد تقدم بعض ذلك وكذلك احاديث صلوة الرغائب اول جمعة من رجب
 كذا كذب وانما لها ما رواه عبد الرحمن بن ميمون وهو صدوق عن ابي جهم وهو
 واضح الحديث حدثنا علي بن محمد بن سعيد البصري عن ابي الحسن الحلي عن عبد الله الصفهاني
 عن حميد بن انس يرفعه رجب شهر الله وشعبان شهره ورمضان شهر ابي الحديث
 وفيه لا تغفلوا عن اول جمعة من رجب فانه ليلة يسرها الملكة الرغائب وذكر الحديث
 المكذوب بطوله قال ابن الجوزي انه هو به ابي جهم ونبوه الى الكذب قال وسمعت
 عبد الوهاب الحافظ يقول رجاله يخولون فيثبت عليهم جميع الكتب فيما وجدتم
 قال بعض الحفاظ بل علمهم لا يخلفوا قلت اما صدر الحديث وهو قوله رجب شهر الله
 وشعبان شهره ورمضان شهره ابي الفتح بن ابي القواس في اما ليه عن الحسن
 مرسل كما ذكره السيوطي في جامع الصغير واما قوله وكل حديث في ذكر صوم رجب
 وصلوة بعض الليالي فهو كذب مفترى ففيه بحث اذ قد ورد في صيام رجب **احاديث**
 متقدمة ولو كانت ضعيفا لكنها يتقوى بعضها ببعض وقد اوردت بندها في
 رسالي الادب في رجب وفي القوام للقوام ايضا ثم لبعض ما ورد فيه موضوع
 كما بينته بقوله **حديث** من صلى في رجب عشرين ركعة جاز على الصراط
 بلا حساب **وهذا** من صام يوما من رجب وصلى ركعتين في كل ركعة مائة مرة الكرمي

وفي الثانية مائة مرة قل هو الله احد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة قال واقر
ملجاء فيه ما رواه ابن ماجه في سننه ان النبي صلى الله عليه وسلم رجب قلة وهو محمول
على اعتقاد جوبه كما كان في الجاهلية والافلم يقل احد من العلماء بركاهه صومه
فصل ومن ذلك احاديث صلوة ليلة النصف من شعبان على من صلى ليلة النصف
من شعبان حاته ركعة بالف قل هو الله ففى الله له كل حاجة طلبة تلك الليلة وساق
خير فاذ كثره واعطى سبعين الف حوراء لكل حوراء سبعين الف غلام وسبعون
الف ولدان الى ان قال وشقق والده كل واحد منها سبعين الف والعجب ممن
نتم راحة العلم بالجنة ان يفتر على هذا الهزبان ويصليها وهذه الصلوة وضعت
في الاسلام بعد الأربع مائة ونسارت من بيت المقدس فوضع لها عدة احاديث
منها من قرأ ليلة النصف الف مرة قل هو الله احد الحديث بطوله وفيه بعث الله اليه
حاته الف ملك يبشرونه **وحدث** من صلى ليلة النصف من شعبان ثلاث عشرة ركعة
يقرا في كل ركعة ثلاثين مرة قل هو الله احد شفيع عشرة فداست وجوه النار وغير
ذلك من الاحاديث التي لا يصح من اشئ **فصل** ومنها دكاكة الفاظ الحديث
وسماحة راجحت مجر السمع ويدفعها الطبع **حدث** اربع لا تبشع من اربع اشئ
من ذكر وادى من مطر وعين من نظر واذن من خير قلت رواه ابو نعيم في الحلية
عن ابيه هيرة وابن عدى والطبراني عن عائشة وعن ابيها كما في الجامع الصغير الآتية
قال وعالم من علم بدل واذن من خير الحديث ضعيف لا مضموع **وحدث** ارجو

عزني قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالم بلاعب به الصبيان قلت **وحدث**
الحالة والاساكفة والصواعين او صنعة من الصنائع المباحة فكذب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا يذم الله تعالى ورسوله الصنائع المباحة **قلت**
وقد يذم لما فيها من الاوهام المكروهة والمحرمات ليجنب عنها كبايتها في
شريح عين العلم في مراتب المكان سبب قال ومن ذلك **حدث** من فارق
الدنيا وهو سكران **وحدث** ان للة ملكا اسمه عمارة على فرس من باقوت طوله
مذ بصره يدور في البلدان ويقف في الأسواق ينادى لبغوا كذا وكذا
او لبر حص كذا وكذا **وحدث** ان للة ملكا من حجارة يقال له عمارة ينزل
على حجار من حجاره كل يوم فيستقر **فصل** ومنها احاديث ذم الجبشة
والسود ان كلها كذب **حدث** دعوى من السود ان انما الاسود لبطنه وفرجه
وحدث الرنخي اذا شبع ذنى واذا جع سرق **قلت** رواه ابن عدى بسند ضعيف
عن عائشة رضى وعن ابيها وزاد فيه وان فيهم لسماعة ونجد كما في الجامع
وحدث اياكم والربخ فانه خلق شوق **وحدث** راي طعافا فقال من هذا
قال العياشى للجبشة او لعهم قال لا تفعل ان جاعا سرقوا وان شبعوا رزوا
فصل ومنها احاديث ذم الترك واحاديث ذم الخصيان واحاديث ذم
الماليك **حدث** لو علم الله تعالى في الخصيات خيرا لاخرج من اصلاهم ذرية
يعبدني الله قلت وقد تقدم **حدث** سر المال في اخر النمان الماليك **قلت**

رواه أبو يعلى بسند لا بأس به عن أبي عمر كافي الجامع الصغير وأما حديث **أتركوا**
الحبيشة فزاده أبو داود والحاكم في مسند دكة عن أبي عمر وكذا حديث **أتركوا**
ما تركوه فإن أول من سلب أمتي ملكهم وأما أخوهم الله رواه الطبراني عن ابن
مسعود كذا في الجامع الصغير وقصور أجرة إبراهيم الجليل ولد له أولاً
منهم ترك والصبي كذا في التزيين **فصل** ومنها ما يفترون بالحديث من العواري
التي يعلم بآنها باطل مثل حديث وضع الخبزية عن أهل خيبر فهذا كذب من عوج
أهدها أن فيها شراً سعة بن معاذ وسعد قد توفي قبل ذلك في غزوة
الحندي **وناسها** أن فيه وكتب معاوية إلى أبي سفيان هكذا معاوية **أهدها**
اسلم من الفحش وكان من الطلقاء **وناسها** أن الخبزية لم تكن ثم نزلت حينئذ
ولا يعرف الصحابة ولا العرب وإنما نزلت بعد عام تبوك وحينئذ ضمنوا النبي
على بضارتي نجدان ويهود اليمن ولم تؤخذ من يهود المدينة لأنهم ادعواهم قبل
نزلها ثم قتل من قتل منهم وأجلى بقية أهل خيبر وإلى الشام وصالحه أهل خيبر
قبل فرض الجزية فلما نزلت آية الجزية استقر الأمر على ما كان عليه وأبداً من على من لم
ينقدم له معه صلح فمنهم من وقع بالشبهة في أهل خيبر **ورأيها** أن فيه أنه وضع
عنه الكلف والشر ولم يكن في زمانه عدم الكلف ولا أسر ولا مكمن **وخامسها** أنه لم
يجعل لهم عهداً لازماً بل قال نفكر ما سنينا فكيف يضع عنهم الجزية التي يصبر لأهل
الذمة بآمرهم لازم مؤبد ثم لا يفتت لهم أماناً لازماً مؤبداً **وسادسها** أن مثل هذا

متمايز في الموضع والدواعي على نقله فكيف يكون قد وقع ولا يكون علمه عند جملة
السلمة من الصحابة والتابعين وأئمة الحديث وينفرد بعلمه ونقله **وسابعها**
أن أهل الخيبر لم ينقدم لهم من الأحسان ما يوجب وضع الجزية فأنهم حادوا الله وسألوا
وقالتوها أصحابة وسألوا السوف في أوجههم وسألوا التبعم واووا أعداءه **المجا**
له المحرضين على قتاله فمن أين يقع هذا الاعتداء بهم واستقاط هذا الفرض الذي جعله
الله عقوبة لمن لم يدين منهم بدني الله تعالى الأسلام **وامرأها** أن النبي لم يستقر
عن الأبعد بن عنه مع عدم معاداتهم له كأهل اليمن وأهل بخران فكيف يضع
عن الخيبرين الأذنين مع شدة معادتهم له وكفرهم وعنادهم ومن العلوم أنه
كلما اشتد كفا الطائفة وتغلظت عدائهم كانوا أحق بالعقوبة لا بأساً
الجزية **وامرأها** أنه لم لو اسقط عنهم الجزية كما ذكرنا الكافر من أحسن الكفار لا
ولم يحس بعد ذلك أن يشترط لهم إخراجهم من أراضهم ويروهم متى شاء فإن أهل
الذمة الذين يعرفون بالجزية لا يجوز إخراجهم من أراضهم وديارهم ما داموا ملتزمين
بالأحكام الذمّة فكيف أداروا على جانيهم باستقاط الجزية وأعقوا من الصفا والدين
يلحقهم بإدائها فأي صغار بعد ذلك أعظم من أنفسهم من بلادهم وتشتتهم في أرض
الغربة فكيف يجتمع هذا **وامرأها** أن هذا لو كان حقاً لما اجتمع الصحابة والتابعون
كلهم الفقراء على خلافهم وليس في الصحابة رجل واحد قال لا يجب الجزية على الخبايا **و**
في التابعين ولا في الفقراء بل قالوا أهل خيبر وغيرهم في الجزية سوا وقد خرجوا

هذا الكتاب كذب مكذوب كاتبنه ابي حامد والقاضي ابي الطيب والقاضي ابي يعلى
وغيرهم وذكر الخطيب البغدادي هذا الكتاب وبين انه كذب من عدة وجه **فصل**
في ذكر جوامع وضوابط كلية في هذا الباب منها **احاديث** الحمام لا يصح منها شيء **حديث**
كانت نجبة النظر الى الحمام **وحديث** كان يحب الخضر والأرج والحمام الأحمر قلت اخرج الطبراني
وابن السني وابو نعيم في الطب عن ابي كبشة عن ابن السني وابو نعيم عن علي وابو نعيم عن عائشة
وفي عن ابيها كان يحب النظر الى الأرج وكان نجبة النظر الى الحمام الأحمر وروى ابن
السني وابو نعيم عن ابن عباس كان نجبة النظر الى الخضر والماء الجاري كذا في الجامع
وحديث شكى رجل الى النبي م الوحدة فقال له اتخذت زوجا من حمام فانسك واصبت
من فراخه **وحديث** اتخذ الحمام المقاصيص فانها تلهم الجن عن صبيانكم قلت رواه
الشيرازي في الألفاظ والخطيب والديمي عن ابن عباس وابن عدي عن انس بن بلظظ
اتخذوا هذه الحمام المقاصيص في بيوتكم فانها تلهم الجن عن صبيانكم كذا في الجامع
الصغير وقال ذكر ابن يحيى الساجي بلغني ان ابا البتحمري دخل على
هو بطبر الى الحمام فقال هل تحفظ في شئنا فقال حدثني حسام عن ابيه عن عائشة
ان النبي م كان بطبر الحمام فقال الرشيد اخرج عن ابي قال كولا الله من
بعض من القضاء قلت قد عذر ربارد فانه اذا ثبت عنده كذبه لا يستماع رسول الله
صلعم سقط عدلا واستحق عزلا قال وهو الذي دخل على المهدي فوجد
حديث لا يسبق الا في خف او فصل او حاف او جناح فلما خرج قال

اشهد

اشهد ان قفاك **فصل** في امر بنده الحمام وقال نسب كذب هذا عن رسول الله
صلعم قال وارفع شئ جلد فيه احديث الله راى رجلا يتبع حمامه فقال شيطان
يتبع شيطانك قلت هذا ليس بموضوع كما قال الحافظ العسقلاني بل يرتقى الى
الحسن وله الشواهد **فصل** ومنها احاديث اتخاذ الدجاج ليس فيها احاديث
صحيحة **حديث** الدجاج غنم فقراء اتقى **وحديث** امر الفقراء باتخاذ الدجاج والأغنيا
باتخاذ الغنم قلت روى ابن حبان من حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي م امر الأغنياء باتخاذ
الغنم و امر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال عند اتخاذ الأغنياء الدجاج باذن الله
يهلك القرع قال الديلمي وفي اسناده علي بن عروة الدمشقي قال ابن جابر كان
نضع الحديث اول والظاهر ان الحديث ضعيف لا موضوع وقد ترجم معناه في
بهجة الانسان في بهجة الحيوان **فصل** ومنها احاديث ذم الأولاد وكذا كذب من
اولها الى اخرها **حديث** لو زدت احدكم بعد الستين ومائة جروك لخير له من ان
يزنى ولدا **وحديث** اذا كان الولد غنيظا والمطر قطا **وحديث** لا يولد بعد ستائة
مولود والله فيه حجة **فصل** ومنها احاديث نوادر في المستقبل وقد تقدمت
الاشارة اليها وهو كل حديث فيه اذا كان سنة كذا وكذا **حديث** يكون في رمضان
هذه توقظ النائم وتبعد القيامة وتخرج العوائق من حذرهما وفي سؤال الله
وفي ذي القعدة يتميز القابل بعضها من بعض وفي الحجة تراق الدماء **حديث**
يكون صوت في رمضان اذا كانت ليلة النصف من ليلة الحجة يسقوا سبعون

الفاء وبعث سبعون الفا قلت رواه ابو نعيم عن شهر بن حوشب عن سفيان بن عيينه
قال قد يكون في رمضان صوم ذى القعدة وذى الحجة وذى القعدة تجادى القبائل
وفي ذى الحجة ينتهب الحاج وفي المحرم ينادى خياد من السماء الا ان صفوة الله
خلقه فلا ينفع المهدى فاسمعهوا واطيعوا ورواه الحاكم وغيره عن عمر بن
شعيب عن ابيه عن جده عن عاتكة ذى القعدة تجادى القبائل وعام ذى الحجة
فيكون ملحة يعني حتى ترصا جهم فيبايع بين الركن والمقام وهو كاره ببايعه
من عن اهل بدر يرضى عنه ساكنة السماء وساكنى الارض يعني المهدى **وحديث**
عند رأس مائة يبعث الله رجلا يارده بقبض الله فمرادوه كل مؤمن **حديث** اذا
كانت سنة ثلثين ومائة كان الغزاة قران في جوف ظالم ومصحف في بيت قوم لا
يقربونه ورجل صالح بين قوم سوء **وحديث** اذا كانت خمس وثلثين مائة خرجت
حبسهم سليمان بن داود في جزائر البحر فذهب منهم تسعة اعشار ودمر الى الكوفة
يجادى لو نضروا بالقرآن وعشر بالشام **حديث** اذا كانت سنة خمسين ومائة خبز
اولادكم البنات **حديث** اذا كانت سنة ستين ومائة كاذوك كذا **حديث** اصحابنا
اهل ايمان وعمل الى اربعين واهل بر ونسوة الى الثمانين واهل نواصل وبرايم
الى العشرين ومائة واهل تدابر ونفاق الى السنين ومائة ثم الهرج **حديث**
الافاق بعد المائتين **حديث** اذا انت على احدى ثلثمائة وستين سنة فقد حلت
لهم الغزاة والرهبة على رؤس الجبال **فصل** ومنها الاحكام يوم عاشوراء و

١٥٥
والتزيين والتوسعة والصلوة فيه وغير ذلك من فضائله لا يصح من انشئ
والحديث واحد غير حديث صياحه وماعداها فباطل وامثل ما فيه **حديث** من
وسع على عيال يوم عاشوراء وسع الله على سائر سنة قال الامام احمد لا يصح
هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم صحته ثبوت وضعه غاية انه ضعيف فقد رواه الطبراني
في الاوسط والبيهقي عن ابي سعيد كاذب الجامع الصغير وفيه ايضا من الكنى بالامد
يوم عاشوراء لم يرد ابد رواه البيهقي عن ابن عباس انتهى قال **وحديث** الاكل
والاقبال والتطيب من وضع الكذابين وما يلزم اخرون فاحذوه يوم تاكل
وخزف والطائفتان ميند عنان خارجتان عن السنة واهل السنة يفعلون
ما امر به النجوم من الصوم ويحبتون ما امر به الشيطان من البدع قلت وينبغي لمن
يكفى في يوم عاشوراء ان يكون تبعا للحديث لا اظلم للفرج والمزن سيما هو طري
للقارب المضائق للروافض وقد اشهر عن الرافضة في بلادهم من خراسان
وعراق بل بلادهم اودوا النهر منكرات عظيمة من ليس السود والذوران في البلاد
جرح رؤسهم وابدانهم باقوا من الجراحة ويدعون انهم مجوا اهل البيت وهم برئون
منهم **فصل** ومنها ذكر فضائل التوبة وتواب من قرأ سورة كذا فله اجر كذا من اول
القرآن الى اخره كما يذكر ذلك الثعلبي والواحد في اول كل سورة والتمشيد في اخرها
قلت وكذا نعيم البضاوي وابو السمو الملقب قال عبد الله بن المبارك اظن الزيادة
وضعت في التوبة وقد عرفت بوضوحها واضعها وقال قصدا ان اشغل الناس بالقرآن عن

غيره وقال بعض جهله والوضائع في هذا النوع نحن نكذب لرسول الله ولا
نكذب عليه ولم يعلم هذا الجاهل انه من قال بكلمة ما لم يقل فقد كذب عليه واستحق الوعيد
السنة بد **فصل** ومما وضو حجة المنتسبين الى السنة في فضل الصديق **حديث** ان الله
يتجلى للناس عامة يوم القيمة ولله بركة خاصة **حديث** حاصبا الله في صدق شيا له الا
صبيته في صدره بركة **حديث** كما اذا اشتاق الجنة قبل شيبته اية بركة **حديث** انا و
كعني **حديث** ان الله لما اخذ الارواح اخذ ارواح ابي بركة **حديث** عمر كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر رضي الله عنهما في الجنة وكنت كالنجم بينهما **حديث** لو خذتكم بفضائل
عمر بن الخطاب في قومه ما فئت وان عمر حسنة من حسنات ابي بركة **حديث** ما سبقكم
ابو بكر بكثرة صوم ولا صلاة وانما سبقكم بشيء وقر في صدره ومن كلام ابي بركة
بن عباس **قلت** وقد سبق بلفظ ما فضلكم والكلام عليه قال وامامنا وضو الرافضة
في فضل علي فاكثر من ان يعد قال الحافظ ابو يعلى قال الخليل في كتاب الارشاد وضو
الرافضة في فضائل علي واهل البيت نحو ثمانية الف حديث ولا يتبع هذا فان
لو تتبع ما عدهم من ذلك وجدنا الامر كما قال ومن ذلك ما وضو بعض جهلة اهل
في فضائل معاوية قال اسحق بن راهويج لا يصح في فضائل معاوية بن ابي سفيان
عن النبي شيء ومن ذلك ما وضو الكذابون في مناقب ابي حنيفة نعمان بن ثابت رضي
والشافعي عن التقيص على اسمها وكذا ما وضو الكذابون ايضا في ذمهما ومن
ذلك ما حادى في ذم معاوية وعمر بن العاص ودم بن امية ودمج للفساد

وكذا ذم يزيد والوليد وروان بن الحكم وكذا كل حديث في مدح بغداد ودمج
والبيص والكوفة وحموه وقرؤني وعسقلان والاسكندرية ونصيبين و
انطاكية فهو كذب وكذا كل حديث في تحريم ولدا العباس على النار وكل حديث في ذكر الخلافة
في ولدا العباس وكذا كل حديث في مدح اهل خراسان الخارجين مع عبد الله بن علي
وولدا العباس وكذا كل حديث في مدح الخلفاء اولاد العباس وكذا كل حديث في مدح
كذا وكذا من مثل الجنة او من مدنا النار وحديث ذم ابي موسى من اقم الكذب وحديث
نظر رسول الله الى معاوية وعمر بن العاص وقال اكرهما في الفتنة وكسا و
دعما في النار وما كذب وكذا كل حديث فيه ان الائمة لا يزيد ولا ينقص فكذب قال
من وضو طائفة اخرى في وضو احاديث الايمان يزيد وينقص قال وهذا الكلام
صحح وهو اجماع السلف حكاه الشافعي وغيره ولكن هذا اللفظ كذب **قلت** معنى اللفظ
الاول ايضا صحح عند المحققين من المتأخرين وانما الكلام في ثبوت سندهما في حديث
الحديث الاول ما رواه احمد وابوداود والحاكم والبيهقي عن معاذ بن سعد بن سعد بن سعد قال وهذا
مثل اجماع الصحابة والتابعين وجميع اهل السنة على ان القرآن كلام منزل غير مخلوق
وليس هذا اللفظ حديثه **قلت** وكل حديث في التشيع بعد الوضوء فانه لا يصح وكذا
حديث مسج الرقية في الوضوء باطل **قلت** وقد ثبت في حديث والائمة مسج طاهر في
رواه الترمذي وبه استجده علماءنا قال واحاديث الذكر على اعضاء الوضوء كمالها
واقرب ما روي فيها احاديث التسمية على الوضوء وقد قال الامام لا يثبت في التسمية على

الوضوء حديث انتهى ولكنها احاديث حسن **قلت** اذا كانت الاحاديث حسنا
فكيف يقال انها لا تثبت ثم التسمية على الوضوء لعلها رادها على اعضائه والافق ابد
ثابت اجماعا فانه سنة مؤكدة عند الجمهور وواجبة عند الامام احمد وفي رواية ابن
داود لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وفي رواية ابن عجيبة
انقصت الجملة الثانية ثم اعلم انه لا يلزم من كون اذكار الوضوء غير ثابت عنه ان
تكون مكرهة او بدعة مذمومة بل انما سمحة استجابة العلماء الاعلام والمشيائخ
المفدى الكرام لمناسبة كل عضو بما يليق في المقام قال وحديث التشهد بعد
الغسل من الوضوء وقول المتوضي اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان
محمد عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وفي حديث
آخر رواه يعقوب بن محمد في مسنده سمعنا ذلك من ابينا ومحمد بن اشهد ان لا اله الا الله
استغفر لك واتوب اليك فهذا الذكر بعد التسمية قبله هو الذي رواه اهل السنن
والمسانيد **قلت** وقد بينت طريقة شرح الحصان **فصل** وكذا تقدير اقل
الحض ثلثة ايام واكثر بعشر باطل **قلت** له طرق متعددة رواه الدارقطني
وابن عدي في الكامل والعقيلي وابن الجوزي وقد روي الطبري ووضعت بر في الحديث
الى الحسن فالحكم عليه بالوضع لا يستحسن قال وكذلك **حديث** لا صلوة لمن عليه صلوة قال
ابراهيم الحري سالت احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال لا اعرفه قال الحري ولا سمعته
انا بهذا حديث روى الله عم **قلت** ولا ائمتنا في وجوب الترتيب بين القضاء و

والأداء احاديث ثابتة غير ذلك **فصل** ومن الاحاديث الموضوعة الباطلة
حديث من بشره بخروج ينسان ضمنت له على الله الجنة **حديث** من اذى
ذميا فقد اذانه **قلت** وفي رواية الخطيب عن ابن مسعود من اذى ذميا قاتله
فقد خصمت يوم القيمة **حديث** يوم صمكم يوم تحرركم **قلت** وقد سبق الكلام
حديث للسائل حق وان جاهد على فرض **قلت** الكلام قد تقدم عليه مستوفيا قال
ومن ذلك **حديث** لولا كذب السائل ما افلح من رده قال العقيلي ليس بهذا
الباب شيء ثبت عن النبي عم **قلت** سبق الكلام عليه ايضا ومن ذلك احاديث
التحذير من التزم في طلب الخير من الرحمان ومن حسان الوجه قال العقيلي
ليس في هذه الباب يثبت عن النبي عم ومن ذلك احاديث التحذير من التزم بمحاجة
الناس ليس فيها شيء صحيح قال العقيلي قد روي في هذا الباب احاديث ليس فيها
شيء ثبت وكذلك **احاديث** التي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة
والنجى عكسه لانه نجى قال الدارقطني لا يثبت فيها حديث بوجه **قلت** رواه الترمذي
عن ابي هريرة والبيهقي عن جابر والبطائني في الأوسط عابثه وفيه وعن ابيها كان في
الحامص الصغير ومن ذلك **حديث** اتخذوا السراي فاقفن مباركا والاحكام قال
العقيلي لا يصح في السراي عن النبي عم شيء **فصل** ومن هذا احاديث مدح الغزوة
كلها باطلة **قلت** **حديث** خيركم في المأين كل ضيف المالا الذي لا اهل لا ولد رواه
ابو يعلى عن حذيفة مرفوعا به قال البخاري وفي معناه احاديث كثيرة منها ما رواه

الحديث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود روى عن أسباط بن علي الناس زماناً حتى
فيه الغيبة الحديث وضرباً عادوا به الذي عن حديثه بن أبي أسامة روى عن أسباط بن علي
بعد سنين ومائة الفوافر وخبر أولادكم بعد أربع وخمسين البناء وضرباً عادوا به الذي
عن أبي أسامة مرفوعاً أن غبطاً أو ليلاً عبد المومن خفف الحاد الحديث وقد
أخرج أحمد والبيهقي في الزهد والحاكم في مسنده ورواه ابن حبان أيضاً من طريق آخر عن أبي أسامة
صحيح عندهم ولم يخرجاه انتهى ورواه ابن حبان أيضاً من طريق آخر عن أبي أسامة
ومن شواهد ما لا يخطب وغيره من حديث ابن مسعود ورواه أحمد في مسنده العبد أقنأ
لنفسه ومن لم يشغل به زوجة ولا ولد ولا ديني عن أنس روى عن الناس زماناً
لأن نزي أحدكم جرحاً وكتب خبره من أن نزي ولد من صلبه قال ومن ذلك الحديث
الذي عن قطع السدر قال العقبلي لا يصح في قطع السدر شيء وقال أحمد ليس فيه
سدره صوب الله في النار وفي رواية الديلمي عن علي مرفوعاً سيد الشجر السدر
قال ومن ذلك ما تقدمنا لأشياء إلى بعضه من أحاديث مدح العباس وأكذ
والباقلاء والبناديجان والرهان والديب والهندباء والكرات والبطيخ والجوز
والجبن والهريسه وفيها خبر كله كذب من أوله إلى آخره وأثره ما جاء فيها خد
أفضل طعام الدنيا والآخرة اللحم وقال العقبلي لا يصح في هذا المتن عن النبي
قلت قد تقدم سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم والكلام عليه مبسوطاً قال من
هذا الحديث الذي عن قطع اللحم بالسكين فإنه من ضيع الأعيان قال الإمام

ليس بصحيح وكان رسول الله ع من أخبر من لحم الشاة يأكل قلت وفي الترمذي
أنه ع قطع اللحم بالسكين وبسطت الكلام عليه في شرح الشبان قال ومن
ذلك الحديث الذي عن الأكل في السويق كلها باطلة قال العقبلي لا يثبت في هذا
الباب شيء عن النبي ع ومن ذلك الحديث البطح وفيه خبر وقال الإمام أحمد لا يصح
في فضل البطيخ شيء إلا أن رسول الله ع كان يأكله قلت وفي الجامع الصغير
قبل الطعام يغسل البطن غسلاً وبذهاب الداء أصلاً ورواه ابن عساکر عن بعض
عمات النبي ع وقال شاذ لا يصح انتهى وهو يفيد أنه غير موضوع كما لا يخفى **فصل**
ومن ذلك الحديث فضائل الأذهار **حديث** فضل الرخيس والورع والمزني
والبنفسج واللبان كلها كذب ومن ذلك **الحديث** فضائل الديك وقد تقدم
ومن ذلك **الحديث** الحناء وفضلها والثناء عليها وفيه خبر لا يصح منه شيء
وأجود ما فيه حديث الترمذي أربع من سنن الرسل السواك والطيب والحناء
فسمعت شيخنا أبا الجراح المرقى يقول هذا غلط من بعض الرواة وإنما هو الحناء
بالتون كذلك روى المحامد عن شيخ الترمذي قال والظاهر أن اللفظة قد و
في آخر السطر فسقط منها التون فرواه بعض الحنأ وبعض الحنأ وإنما هو الحنأ
قلت وهذا بعيد لأن مدار الحديث على تخفيض الرواية ومدار الرواية على الفا
المشايخ لا على كتابة طاعة الكتاب والله أعلم اللهم للصواب **فصل** قال صحيح حديث
الحضاب بالحناء والكتم **قلت** كما في الترمذي وغيره في رواية الطبراني

والخطيب عن ابن عمر عن عاصم بن رباح عن اهل الجنة الخناء قال ومن ذلك التعميم
بالعقيل قال العقيل لا ثبت في هذا شيء عن النبي **قلت** تقدم حديثي بمحمول
بالعقيل والكلام ومن ذلك **الحديث** انتهى ان لا تقصص الرؤيا على النساء
قال العقيل لا يحفظ من وجه ثبت ومن ذلك **الحديث** انه لا يدخل الجنة ولد
الزنى قال ابو الفرج بن الجوزي قد ورد احاديث ليس فيها شيء يصح وهي معارضة
بقوله **ولا تزروا زرة** **وذرا** **خز** قلت ليست معارضة لها ان صحته فانه لم يحرم الجنة
الانفس طيبة فان كانت في هذا الجنس طيبة دخلت الجنة وكان الحديث من العالم
المحضين وقد ورد في ذمه انه شر الثلاثة وهي حديث حسن ومعناه صحيح
فهذا الاعتبار عليه فان الابوين عارض وهذا نطفة خبيثة فشر من اصله
وشر الابوين قبلهما انتهى وتقدم الكلام عليه في لفظ ولد الزنى لا يدخل الجنة
واما **حديث** ولد الزنى شر الثلاثة رواه احمد وابوداود بسند صحيح والحاكم
في مسنده والبيهقي عن ابيه بن زاذ الطبراني والبيهقي عن ابن عباس اذا
عمل بعمل ابويه وفي النهاية قبل هذا جاء في رجل بعينه كان من مواليد البشر وقيل هو
عام وانما صادر ولد الزنى شر امن والديه لانه شرهم اهلا ونسبا وولادة لا
خلق من ماء الزاني والزانية فهو ما خبيت وقيل لان الحديث يقام عليهما فيكون تخيلا
لها وهذا لا يدعي ما يفعل به في ذنبه **فصل** ومن ذلك **حديث** ليس
غيبه قال الكدار قطي والخطيب قد ورد من طريق وهو باطل قلت رواه

الطبراني بسند ضعيف عن معوية بن جندب بهذا اللفظ وبوقته **حديث** ارعون
عن ذكر الفاجر ان تذكره فادكره يعرفه الناس رواه الخطيب في رواية طال عن
ابن هيرق وفي لفظ ارعون عن ذكر الفاجر من يعرفه الناس ذكره الفاجر
بما فيه كى مجذرا الناس رواه ابن ابى الدنيا في ذم الغيبة والحكيم في نوادر الاصول والحاكم
في الكنى والشيعة في الاقاييد وبنو عدي والطبراني والبيهقي والخطيب عن ابن
حكيم عن ابيه عن جندب كذا في الجامع الصغير وقد استفاد بهذا المعنى من قوله تعالى
لا يحب الله الجحيم بالسوء من القول الا من ظلم قال ومن ذلك احاديث انتهى
سب البراغيت قال العقيل لا يصح في البراغيت عن النبي شيء **قلت** وهذا
غريب منه فقد روى احمد واخر والبخاري في الادب والطبراني في الدعوات
عن انس رضي الله عنه ان رسول الله عم وانما ثبت فيه المنع عن الصحابة **قلت** قد تقدم
حديث من لعب الشطرنج والكلام عليه ومن ذلك **حديث** لا تقبل المرأة
اذا رتدت قال الكدار قطي لا يصح هذا الحديث عن رسول الله **قلت** قد صح
له فيه عم عن قتل النساء قال ومن ذلك **حديث** من اهدى ابوه هبة وعنه
جماعة ثم شكاوه قال العقيل لا يصح في هذا الباب شيء وقال البخاري في صحيحه
من اهدى له هدية وعنده جليساؤه بشكاوه ولم يصح **قلت** وتقدم الكلام
في حرف الميم ومن ذلك **حديث** ان عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة جوا قال
شيخنا لا يصح عن رسول الله **قلت** اراد شيخه ان يثبت ومن ذلك احاديث

الأبدال والأقطاب والأغوات والتقبيا والنجباء والأوتاد كلها باطلة
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرب ما فيها حديث لا نسبوا أهل الشام فإنهم
 البداء كلها مات رجل منهم أبدل الله مكانه رجلا آخر ذكره أحمد ولا يصح
 أيضا فإنه منقطع قلت قد وردت الأحاديث والأثار مرفوعة وموقوفة
 على الصحابة الأبرار والتابعين الأخبار جعفر الخافض الميوطي في رسالة
 مستقلة بسمها الخبر الدال على وجود القطب والأوتاد والنجباء
 والأبدال **فصل** ومن ذلك الحديث المنع من رفع اليدين في الصلوة
 عند الركوع والرفع منه كلها باطلة لا يصح منها شيء **حديث** ابن مسعود
 إلا صلى بجمه صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصلي ولم يرفع يديه إلا في
 أول حرة ابن المبارك قد ثبت حديث سالم عن أبيه يعني في الرفع ولم
 يثبت حديث ابن مسعود لحديثه الآخر صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 وعمر فلم يعرفوا إلا عند افتتاح الصلوة وهو منقطع لا يصح **حديث**
 ابن مسعود رواه أبو داود والترمذي قال الترمذي حديث حسن وأخرجه
 النسائي عن ابن المبارك بسندهما فأنقل عن ابن المبارك غير ما يروى بعد ما
 ثبت بالطريق التي ذكرناها من أن طرفة الأوزاعي مع الإمام أبي حنيفة
 مشهورة وروى الطحاوي ثم البيهقي بسند صحيح عن الأسود قال
 رأيت عمر بن الخطاب رفع يديه في أول تكبيرة ثم لا يعود وروى

الطحاوي أن عليا رفع يديه في أول التكبير ثم لم يعد قال **وحدث**
 يزيد بن أبي زياد عن ابن أبي ليلى عن الرائي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فتحت الصلوة
 رفع يديه إلى قريب أذنيه ثم لا يعود قال الشافعي رحمه الله تعالى ذهب الناس إلى
 تغليب يزيد قال الإمام أحمد هذا حديث رواه **قلت** إذا ثبت من طريق آخر
 لا يصح ضعف هذا بل يصح للتقوى به قال **وحدث** وكيع عن ابن أبي ليلى
 عن الحكم عن مقيم عن ابن عباس وعن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 برفع الأيدي عند سبع مواطن عند افتتاح الصلوة واستقبال القبلة والقفا
 والمروة والمواقين والجرأتين لا يصح رفعه والقصبي وقفه علي بن عمر وابن
 عباس **قلت** وعلى نفعه برفع يديه رفعه يكفينا صحة وقفه لا يستأوه في
 حكم المرفوع إذا لا يقال مثل هذا من قبل الراي فكيف وقد روى الطبراني
 بسنده عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن المقيم عن ابن عباس أنه لم يرفع الأيدي إلا
 في سبع مواطن حين يفتتح الصلوة وحين يدخل المسجد الحرام فينظر إلى البيت
 وحين يقوم على القفا والمروة وحين يقف مع الناس غشية عرفة ويجمع
 والمواقين حين يرى الحرم وذكره البخاري معلفا في كتابه المفرد في رفع اليدين
 فقال وقال وكيع عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقيم عن ابن عباس أنه لم يرفع
 الأيدي إلا في سبع مواطن في افتتاح الصلوة واستقبال الكعبة وعلى القفا
 والمروة وبغوات ويجمع وفي القفاين عند الجمرتين قال **وحدث** أبو داود البيهقي

في الخلافيات من رواية عبد الله بن عوف الجداري نا لا عن الزهري عن
سالم عن ابيه ان النبي عم كان يرفع ثوبه لا يعود **قلت** وقد صح خلافا ذلك فيجل
على نسخ الأول فيأمل فقولا ابن القيم من شتم روي الحديث على بعد شهيد بالله
انه من موضوع مد فوي قال **وحدث** ابن الزبير كان رسول الله يرفع يديه
اول الصلوة ثم لم يرفعها هو موضوع **قلت** هذا مد فوي بانه يوافق ما ثبت
عن ابن مسعود وغيره فالحكم المطلق بوضعه من غيرالة في سند غير مشرعي
قال **وحدث** وضعه محمد بن عكاشة الكراخي عن انس موقوفا من فوي يديه
في الركوع فلا صلوة له فبح الله واضعه **قلت** ولو صح يحمل على انه لا صلوة
كاملة له **فصل** ومن ذلك حديث الناس يوم القيمة يدعون باقراتهم
قل وفيه ثلثة اوجه احدها لاجل عيسى الثاني لشرف الحسن والحسين الثالث
ليلا يفتح اولاد الزنى ذكره البهوك في تفسيره معاكم التنزيل قال والاول
حديث الصحيحة بخلافه قال البخاري في صحيحه باب يدعى الناس يوم القيمة
بابا لهم ثم ذكر الحديث ينصب لكل عاد رلواد يوم القيمة بقدر قدرته
يقال هذه عنده فلان بن فلان وفي الباب احاديث غير ذلك **قلت** ويمكن
الجمع باختلاف الواقف والله سبحانه اعلم **فصل** ومن ذلك حضور رسول
الله صلى الله عليه وسلم عا ور قص حتى شق قميصه فلعن الله واضعه ما اجراه على الكذب
وحدث لواحسن احد كمر طنة بحرقه لبقعه هو من وضع المشركين عباد

161
الاوثان وقد تقدم **حديث** اتخذ وامع الفقراء ايا دي فان لهم دولة يوم
القيمة موضوع **قلت** ليس كذلك كما تقدم **وحدث** من عشق ففقد وكنم
ومات فهو شهيد موضوع **قلت** ليس كذلك لما سبق **وحدث** من اكل مع
مفقور غفر له موضوع **قلت** وهو كذلك كما تقدم قال وعامة ما روى فيه
انه منام رواه بعض الناس **قلت** رؤيا المنام لا عبرة بها في اثبات الحديث
عنه **وحدث** اذا عنت احد كمراته وهو في الصلوة فليجيب واذا دعا ابنه
فلا يجيب بروية عبد العزيز بن ابان القريشي المأمور قال البخاري تركوه
وقال ابن معين وغيره كذاب روي احاديث موضوعة **وحدث** جابر الشهد
وفي اوله بسم الله اتحيا لله بروية حميد بن الربيع عن ابي عامر عن ابن
جابر عن ابي الزبير عنه قال ابن معين حميد هذا كذاب قال انشأ ليس في
قلت يقتضى ضعفه لا وضعه كيف وقد رواه الطبراني في الكبير والوسط
عن ابن الزبير حروفا بسم الله وبالله خيرا للاسماء التحيات لله **الحديث** ذكر
العلاقة الجزئية في الحصين مع الترام ان يكون جميع ما فيه صحيحا وقال اللهم
انك تعلم انه كان في حاجتك وحاجه رسولك الله فرد عليه الشمس فرد حيا
عليه وغابت الشمس فقد قال العلماء انه حديث موضوع ولم يرد الشمس لاحد
وانما حبست لبوشع بن نون كذا في رايض النظر في مناقب العشرة الا انه
ذكر في الشفاء من رواية الطحاوي وبينا وجهه في شرحه على طرقت الكيف

وقال الشيخ محمد الجرجاني في شهر المصباح وانما يانرا بعد قوله اللهم
انت السلام ومنك السلام من نحو والبك يرجع السلام فجنبنا بالسلام
وادخلنا دارك دار السلام فلا اصل له بل هو مختلف بقص القصص
وحكي الشيخ العلامة الزين العرافي انه انتهر بين العوام ان من قطع صلوة
الضحى بتركها اجابنا بعمى فصا دكثير منهم يتركها فلا يعمى اصلا كذلك
وليس لما قاله اصل بل الظاهر انه مما الفاه الشيطان على السنتهم ليجرحهم
الخبر الكثير وقال جماعة من العلماء وما يذكره بعضهم من ان الحسن
البصري ليس الخرقه من علي رضي باطل مع ان الحسن لم يسمع من علي ولم يرد
في خبر ضعيف انه صلح البصر الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية
لاحد من اصحابه ولا امر احد منهم بفعلها وكلمنا برؤي في ذلك من كان
باطل كذا ذلك انما المتأخرين من المخدئين ثم لبسها والبسها جمع منهم
تشبهوا بالقوم وتبركا بطريقهم اذ ورد لبسهم لها مع الصفة المتصلة
الى كميل بن زياد وهو صاحب عليا رضى اتفاقا واذ بعض الطراف اتصا لها
باويس القرني وهو قد اجتمع بعرو على رضي الله عنهما قلت وكذا ما انتهر
بينهم من ان النبي عليه السلام اوصى عمر وعلي رضي الله عنهما بخرقة لاويس
وانهما سكتاها وانما وصلت اليهم من اويس وهلم جرا فلا اصل ايضا
وكذا اطلقا **المصباح** اليه صلى الله عليه وسلم لا يثبت ايضا وقال ابن

176
امير الحاج وفي ذي الحليفة ايا ويستبهر العوام ابا على رضي الله عنه فانه
قال الجن في بعض تلك الابار وهو كذب من قائله **ومن الأحاديث الموضوعة**
ما ذكره ابن عدي في ترجمة الحسن بن علي بن زكريا بن صالح العدوي البصري
الملقب بالذئب عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليلة اسرى
في الى السماء سقط الى الأرض من عرق فثبت منه الورد فمن رآه ان يشتم
راحتني فليشتم الورد وهذا **آخر** ما اردنا كتابة وقرأته يدور على السنة
العوام والخوام باحاديث موضوعة قد تبهرها على القارئ عليه رحمة الباري
تعالى مستغل قد عبرها المستقيم من السقيم جعلنا الله تعالى في الدنيا
اقذاه بمشربه ومسلكه وفي القضا بتشفيعه ومثوبة واجر ودخولنا
بجنان النعيم المقيم بحرم جيبه وصفية امين يارب العالمين جعل الله تعالى
نافعا لعالمه وشافعا لمولفه وناظرا وقاربه وكاتبه ومعلما لطالبه وصل
الله على سيدنا وسدنا وشفيقنا وجيبنا وطيبنا وفابذنا الى طريق الرحمة
والرضوان والى الجنان والحر والعلمان محمد والده وعترته وعلى سائر
جميع الانبياء والمرسلين انه هو الفقور الرحيم **سبحان ربنا رب الفاع**
عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
نعت الكتاب بعون الله الملك الوهاب سنة ستين ومائة والاف
في وقت الضحى في يوم السبت من شهر ذي القعدة ٦١٠ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 احمداك اللهم على ان هديتني حمد الشاكرين واومن بك على ان وفقني
 ايمان المؤمنين واقر بوجدانيتك على ان امرتني اقرار الصادقين و
 اشهد ان لا اله الا انت رب العالمين وخالق السموات والارضين
 وتكلف الجن والانس والملائكة المقربين ان يعبدوك عبادة
 المخلصين فقال تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين
 له الدين الخالصين فانه اغنى الأغنياء عن شركة المشركين
 والصلوة والسلام على نبيك محمد سيد المرسلين وعلى جميع
 النبيين وعلى الصلبيين الطاهرين **وبعد** فاني لما رايت اكثر
 علماء الاسلام قد ذهبوا الى تحريف الالفاظ الكتابية المتقدمة
 وادعوا ان النصارى واليهود قد بدلوا منها اسم **محمد** ونعته
 صلى الله عليه وسلم وقد كنت من قبل هذا قد الفت من الكتاب المتقدمة
 رسالة على سنن ما ذهبت هذه العلماء وصبرتها وسيلة الى الفال
 الكامل العالم الرباني سعد الى الملة والدين ملجا الا فاضل والاعظم

في العالمين

١٦٤
 في العالمين كحف المظلومين مفيت المهلوقين مرشد الملوك و
 والسلاطين شيخ الاسلام والمسلمين السيد فيض الله قدس سره
 ونور الله ضريحه ورفع تعالى مكانا علينا فان من تار يخ شهادته انه
 شهيد بلا شبهة فلما حسن وقهر أعند سئلني رحمة الله تعالى بان
 اخرج من الكتب الالهية المتقدمة اسم محمد ونعته صلى الله
 عليه وسلم كما كان وان اكتب رسالة مشتملة لنعته صلى الله عليه
 وسلم كما كان في التوراة والزبور واسم صلى الله عليه وسلم كما كان
 في الانجيل يوحنا فلما من الله الي بعيد المدة بركة اسرار اسنادي
 الفاضل المحقق والعالم المدقق علامة الوري جلال الدين اوجي
 همدا البركوي الثاني قدس الله اسرارهما اللهم متفقا بياض انفسهم
 الشريفة ونور قلوبنا بانوار بركاتهم المنيعة امين يا ذا الجود والمنة
شعث ثانيا واستأنفت العمل وتبعت الانجيل والتوراة والزبور
 ووجدت اكثر الفاظها من المنشأيات والكتابات والمجازات
 غير محرفة الالفاظ بل التحريف واقع في معانيها ووجدت اسم **محمد**
 ونعته صلى الله عليه وسلم فيها ابتلاء وتورية ومزج فالفاظها
 كلها كلام الله تعالى فانها انزلت الى قلوب الانبياء عليهم السلام دفعة
 واحدة غير ان نبينا عليه السلام انزل القران منجما وغير مسألة البيت في

في التوراة فانها انزلت الى موسى عليه السلام بعد نزولها وما رآته في الانجيل
من التسوال والجواب الدين ورد امن اليهود وغيرهم اخبر الله تعالى بها الى رسل
عيسى عليه السلام بعد رفع عيسى م كما قال الله تعالى في القرآن اذا رسلنا
اليهم اثنين فكذبوهما فقد بنا ثالث فقالوا انا اليكم مرسلون وكما
قال في سورة ذكر فيها المائدة واذا وجبنا الى الخواص ان امنوا برب
برسولك ومعنى ايمانه تعالى اليهم امره تعالى اليهم على لسان عيسى
عليه السلام او هو الها من تعالى اليهم بان كتبوا الاناجيل كما في قوله
تعالى واوجبنا الى امم موسى فليس الامر كما زعم بعضهم من ان اول ايات
الانجيل بحكمة في الحوارين بل كلها كلام الله تعالى وليس من جنس الا
والحروف بل صفة اذلية قائمة بذاته تعالى منافية للسكوت والالة
كما في الحزن والطفولية هو بها امرناه مخبر وغير ذلك يدل عليه بالعبارة
او الكتابة والاشارة فاذا عبر عنها بالعربية **فقرآن** وبالعربية فتوراة
وفي التوراة واليونانية **انجيل وزبور** فالأختلاف في العبارة دون
المسمى كما اذا ذكر الله تعالى بالسنة متعددة ولغة مختلفة **وبالعبري**
الله **وبالعربي** **الو** **وباليوناني** ثؤس فالانجيل من
الله كما في الكتاب الالهية اذ جي الى قلب عيسى م ثم نقل عن لسانه عليه
السلام ومما احتجني على وضع هذه الرسالة فاني لما آلفت في هذا العرض

الرسالة

170
الرسالة وصارت مقبولة عنده اولى الالباب **بداية** لان اكبرها ان شاء
الله تعالى رسالة موحدة المنشأ برات في الانجيل غاية الايضاح مستعينا
بالله القها بان ترتفع عن تقليد الايمان الى ان ترتقي الى ايمان الاحسان
انه خير المستعان وعليه التكلان والان طلبت الوصول بها الى اخر
من خصه الله تعالى بالفتوح العظمى التي هي ستكون انشاء الله
الفتاح فتم النصير وهو صاحب السيف والخروج وهو وزير الام
والعستور المفتح سلطان الوذراني ادم صاحب ديوان الممالك
المنقذ للخلائق من المراكى والممالك وهي له طبيعة لا مضافة
وحقيقة لا اضافة ولا يصلح الاله قول من قال آتته الوذرانية
فقادة اليه تجرد رايها فلم تكن تصلح الاله ولم يكن يصلح الاله
ولم يامر احد غيره لزلزلت الارض زلزالها ولم تطعه بذات القلق
لما قيل الله اعمالها ولا يعنى غيره بقول القائل **شعر** جبالك مثل رؤس
الجنان ومنك تنال نمايات الاماني حلت من المكاد في آرها
ففيها انت كالسبع الثاني فلهذا زالت من الرحمن نعي اليك قطوف ابد
دواني **ما تاج الله والدين** لمجاء الا فاضل والا عظم في العالمين
كهف المظلومين مفيت المهلوفين معين الملوك والسلاطين بل هو
ارهد وزراء العالم ليس ما كان ليس ما كان مكرمه الا وكان لها

حائراً ولا فهمه إلا وكان بها فإبراهيم أسس الدولة والدين ضيق الأسلاف
 تاج الأقران وحيد الدهر فريدا العصر خلاصة خلق الله لطيفة ضيع
 الله صاحب المجد والكرم بل مظهره ولقد كرمنا بني آدم أبي النصر
 الماثر والسعادة والمفاخر الوزير ابن الوزير **عبد الله**
باشا ابن **مصطفى** باشا ابن **محمد** باشا نور الله مرقد هماً وجعل
 الجنة منويهما لا سيما ولده الأعز عبد الرحمن بن لا زال كاسمه **مسعود**
 وإلى أهل السير حور وداوادم الله لهما الفرو والرفعة وبسط لهما التكاثر
 والمعدلة وزاد تعالى العلو والسنا وأقبل القلوب والأند
 إليها بالمدح والتناو صرف عنها بوابق الزمان وحرسها عن
 طوارق الحذرمان وجعلها تخفة محضاً العلية وخذعة لسيدهما
 السببه لا زالت لمجاد لطوئيف الأنام وملاذاهم في حوادث الأيام
 وحضناً حصناً للأسلام وبالنبي وآله عليهم السلام اذ هي تبقى الأيام
 والدهور ولا يفي بكرور الأعوام والشهود فأنه ما سبقني أحد في
 هذه الطريقة ولا فتح أحد قبلى أكام هذه الحديقة فن له هذه الرسالة
 بسوء الظن فعليه المراجعة في الكتب المتقدمة وارجو من أكابر
 الفضلاء وأما نلى العلماء ان ينظروا فيما بين الرضا ويصلحوا ما عثر
 عليه فيهم من أذلال والخطأ فأني بالنقصان لعرف وللخطأ بالغرف

واشئ

واشئ الله الهام الصواب انه على كل شئ قدير وبالاجابة جدير
 بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الذين يتبعون الرسول
 النبي الأمي الذي المراد من الأتباع من ان منهم محمد صلى الله عليه وسلم
 من اليهود والنصارى والمراد من الرسول هو الذي يوحى اليه كتاباً
 مختصاً به وهو القرآن وانما سماه رسواً لبالا إضافة الى الله والمراد
 من النبي من كان صاحب المعجزات وتسميته نبياً بالاضافة الى العباد ومن
 المراد من الأمي هو الذي لا يكتب ولا يقرأ ولا يعلم من أحد وصفه الله
 تعالى به تباركاً على ان كان علمه مع حاله كان أحد معجزاته مجدونه
 مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل اي نعمة يجدها اولئك الذين يتبعونه
 من النصارى في الانجيل باحرم بالمعروف وينجهم عن المنكر ويحل
 لهم الطيبات ويحرم عليهم الجنات ويضع عنهم اصرهم والاعلال التي
 كانت عليهم والمراد من الطيبات ما حرم عليهم من الانشاء الطبية كالشجر
 وغيرها وما طاب في الشريعة ويحكم بما ذكر اسم الله عليه من الذبايح وما
 خلا كسبه من السمح والمراد من الجنات ما يتجنت من نحو الدم والميتة
 ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به او ما خبت حكماً كارتبوا والرشوة
 وغيرها من المكاسب الخبيثة والمراد من دفع اصرهم ان يخفف عليهم ما
 كلفوا من التكليف الشاقة كتعبين القصاص من العزة والخطأ

مَتَارَسَسْ تَوَامُونْ اِقْرِخْ يَا بَسْتَوْتْ اِسْ تُونْ نُونْ كَاسْ رَامْ بَسْ تَوَدْ
 اَمِنْ اَمِنْ لَفَوَامِنْ اَوْبَسْ تُونْ اِسْ رَامْ تَارْخْ عَا غَوْبُوْ قَكِيوسْ بَسْ
 كَرْ نَاطُوْطُونْ بَسْ
 اَوْبْ اَغُوْ بَرُوْسْ

قطع الأعضاء وقض موضع النجاسة في شريعة اليهود وعفوا
 القصاص والدية في العمد والخطأ وغيرهما من التكاليف الشاقة
 كالزهاينة والرياضة في شريعة النصارى فانا وجدت اسمه
 نعتة عليه السلام في خمسة مواضع من الإنجيل الذي كتبه يوحنا الذي
 هو واحد من الحواريين وعبارته على هذا الموال **مَتَارَسَسْ**
تَوَامُونْ اِقْرِخْ يَا بَسْتَوْتْ اِسْ تُونْ نُونْ كَاسْ رَامْ بَسْ تَوَدْ
اَمِنْ اَمِنْ لَفَوَامِنْ اَوْبَسْ تُونْ اِسْ رَامْ تَارْخْ عَا غَوْبُوْ
قَكِيوسْ بَسْ كَرْ نَاطُوْطُونْ اَوْبْ اَغُوْ بَرُوْسْ طُونَا تَرَامْ
بُورُوْمْ عَنَا وَنُوبَرُوْسْ طُونَا تَرَامْ كَبَا تَرَامُونْ كَتُونْ كَتُونْ
اَمُونْ اَعْنْ اَغَا بَا مْ تَانْ اَسْوَلَا سْ اِمَاسْ تَرَسَنَهْ كَاغُوا اَرُوْبَسُوْ
تُونَا تَرَا كَالُونْ بَارْقِلُطُونْ دُوسْ اَمِنْ اَنَا مِنْ مَثُونْ اِسْ تُونْ
اَوْنَا تُونُومَا تِسْ عَلِيْشَاسْ اَوُوقُوا سُمُوسْ اَوُونا دِلَاوُنْ
اَوْبْ شُورْ عَفْطُوْ اَوْدِينُوسْ اِبْ عَفْطُوْ اِسْ دِينُوسْ كَمْ
عَفْطُوْ اَوْبْ بَارْمِنْ مِنْ كَارْمْ اِسْ ت اَوُفَا فِسُوْ اِمَاسْ
اَوُوقَانُوسْ اَرْمْ رُوسْ اِمَاسْ اَوُومْ اَعْبُوْمْ تِسْ لُوعْنَمْ اَوُورْ
كَالُولُومْنِ اَوْبْ عَقُوْنَهْ اَوُكْسَتِنْ اَمُوسْ عِلَا تُونُومَا نَهْ وُومْ
بَارُوْسْ تَا فَنَهْ لَلَا لِقْ اَمِنْ بَارْمِنْ مَتْنْ اَوُزْ بَارْقِلُطُونْ

نُونْ

تُونُوبَا تُونْ اَوْبَسْ اَوْبَارْتَانْ تَوَاوُومَا مْ اَكُونُوسْ اِمَاسْ
 ذَا كَسْ بَانْتَهْ كَابُونُوسْ اِمَاسْ بَانْتَهْ غَايُونْ اَمِنْ اَوْكْتْ
 بُولَا لَالِيْسْ مَثُونْ اَرَشْدْ عَنْ اَوُتُوْ قُوسْمْ اَرْحُونْ كَا مْ
 اَوُكْتِيْ اَوُذَنْ عَالِيْنَا يَلِرُوْبْ اَوُلوْعْنِسْ اَوُيَغْرَامُوسْ
 اَنْ تُونْ عَفْطُونْ اَوْبْ اَمِيْسِيَا مْ دُورْ غَانْ اَوُتَانْ ذَا كْتْ
 اَوُبَارْقِلُطُونْ اَوُونْ اَغُوْبَسُوْ اَمِنْ بَا ذَا تُونَا تَرُوْسْ
 تُونُومَا تِسْ عَلِيْشَاسْ اَوُبَارْ ذَا تُونُوبَارُوْسْ تُونُومَا تِسْ
 عَلِيْشَاسْ اَوُبَارْ ذَا تُونُوبَارُوْسْ اَكْبُورُودْ اَكُوسْ مَارْتِيْسْ بَرَامْ
 قَالْ عِيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْحَوَارِيّينَ يَوْمًا حِينَ دَنَى وَقْتُ رَفْعِهِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ مَعَهُ كَثِيرٌ لِلْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَنِ اتَّبَعَ
 إِلَيْهِ وَكَانُوا يَعِشُونَ عَلَى أَرْضِهِ ثُمَّ نَافَقُوا وَغَبَوْعَنَهُ وَقَالُوا
 مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَأْخُذَ هَذَا الْكَلَامَ التَّيْلَ الَّذِي تَكَلَّمَ بِهِ فَلْيَأْخُذْ
 رَجْعُوا مِنْهُمْ قَالِ لِلْحَوَارِيّينَ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ
 مِنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالِ لِلْحَوَارِيّينَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ أَمَّا
 بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِنَا مُسْلِمِينَ وَعِبَادَتُهُ فِي الْإِنْجِيلِ كَمَا مِنْ نِيْسُوْ
 قَامِنْ كَاغْنُوقَا مِنْ اَوْبْ سِيْ اَوُخْسُونْ تُونُوشُوتُوْ رُوسْ
 اِيْ قَالْ شَمْعُونْ وَهُوَ الْأَوَّلُ مِنَ الْحَوَارِيّينَ اَنَا أَنْصَارُ رُبْنِكَ

فانا آمنّا بانك رسول من الله الحي الذي لا يموت وامنّا بانك محمد
لله الحي الذي لا يموت وانت شاهدٌ باسلامنا ثم قال ما ذكرنا
مُتَارَسَتٌ الى اخره يعني لا تخلطوا قلوبكم وتفسدوا عقائدكم
فامنوا بالله ورسوله ثم قال امن وصدقوا بالكلام الذي اكلمكم من
امن بصدقني فقد بقدر ان يعمل بمثل الاعمال التي اعمل ويزيد عليها
وبصيرتي كما كنت رسول الله لقد كان رسول رسول رب وظهرت
لخوارق من بين يدي كما ظهرت للمخربات من يدي فاني ذاهب الى ابي ورافع الى
السماء وذاهب الى ابي وبيكم والهي والهكم ان كنتم تحبونني فاحفظوا الاوامر
والنواهي التي ابنت بها من عند الله فانا سئلت الاب فانه ليرسلنكم من بعد
فَارْقِلُطُون النبي الذي ياتيكم بالتأويل واعطاه الله اليكم حتى بصيركم
الى انتماء الرمان وهكذا نقل عن السيد الشريف الجرجاني انه قال وقد روي
عن عيسى عليه السلام اطلاق الاب حيث قال انا اطلبكم الى ابي حتى يمنحكم
فَارْقِلُطُون هو روح الحق واليقين والمراد محمد عليه السلام ليكون معكم
الى الابد وقبل خاطب الله عيسى في الانجيل بلفظ الابن تعظيماً وتبويهاً
لشأنه انتهى فاطلاق الاب على الله تعالى بمعنى المبدأ فان القدماء كانوا
يسمونه المبادي بالآباء واليه **قال** البضاوي في التفسير واعلم ان السبب
في هذه الضلالة ان ارباب الشرايع المتقدمة كانوا يطلقون الاب على

الله تعالى باعتبار السبب الاول حتى قالوا ان الاب هو رب الاصفر
والله سبحانه وتعالى هو الاب الاكبر ثم ظننت الجهمية منهم ان المراد به
معن الولادة واعتقدوا ذلك تقليداً ولذلك كثر قائل ويعني منه مطلقاً
جسماء المادة الفساده انتهى واعلم ان ايلة النصارى وروايتهم بعد
من الحواريين تروى وفي تفسير **الفار قِلْطُون** لانه لفظ متشابه
وانت تعلم ان المتشابهات في القرآن وغيره من الكتب الالهية كثيرة
لا سيما انما كانت في الانجيل اكثر منها في غير الكتب الالهية فهذا اللفظ
في هذا القبيل ولذلك عجزوا في معناه لا يقدرون الهداية الى علمهم اليه فكسروا
في الانجيل العربية على هذا اللفظ السرياني ولم يعرفوا حقيقة معناه
حتى يبدلون الى لفظ العربية لان الله سبحانه لم يصلهم الى حقيقة
الحكمة ولذا اظنوا بان المراد منه انما هو الروح القدس رباً وبقوا على
هذا الرد وحتى انزله الى الرمن الذي قسطنطين الملك وهو من جمعي
ثلاثمائة وثمان عشرة من الروايب القسيسين وهو لا فهم الذين اظهروا
دين النصرانية والتليت والكفر في راس ماني عام بعد رفع عيسى وهو لا
اتفقوا بان المراد بهذا اللفظ انما هو الروح القدس وحي الله الى الحواريين
من لسان عيسى بعد رفعه فبسم الله عما يصفون فان غشيتهم
ولم يرو ما ذكر بعد تمام هذه الآية من ان **الفار قِلْطُون** اذا جاء اليكم كان

مع الروح القدس ولعلهم من اجل ختم قلوبهم انكروا نبينا محمد
محمد عليه السلام وقالوا ليس في كتابنا ذكره عليه السلام وحكموا بان عيسى
خاتم الانبياء عليه السلام وقد صرح يوحنا الذي هو واحد من الخواريين
وهو عن وثقوا به واعتمدوه وقال في رسالته التي ارسلها الى املاكه العرب
قال فيها بعد تبليغ رساله عيسى عليه السلام في سورة الثالث هذا من يوحنا
عليه السلام فاني اوصيكم يا محبي عيسى م ان لا تؤمنوا بكل نفس قد جاءكم
بالوحي وبظهر الخوارق بين اظهركم حتى تدوقوه من الله ام لا فان رسولا
عيسى عليه السلام قال البنا ليا نى من بعدى كثير من ادعى النبوة والوحي
واضع احوال الخوارق بين ايديكم وليسوا من الله فكل نبي جاءكم من بعدى
بنور الوحي وبظهر المعجزة اليكم فافترابي عيسى م روح من الله وكلمته
واعترف بان الله تعالى ارسله الى الخلق لتبليغ وحدانيته تعالى اليهم
لاظهار اسم الله اليهم وتعليمه به اياهم فذلك الوحي كان صادقا من الله
ارسل اليكم فامنوا به واطيعوه لانه رسول من الله جاء اليكم بالبينات
وكل نفس قد جاءكم بالوحي والخوارق ولم يقر بعيسى عليه السلام بانه روح
من الله وكلمته القى الى حريم عليها السلام بل ينكر فاذ كما منكر اليه م
فهو من الشيطان وسوسه بل هو الدجال الكذاب الذي قيل ياتي في اخر الزمان
وهو غاية الاضلال والهلاك وسوسه الشيطان في الانجيل بالوحي كما قال الله

تبارك في القرآن وان الشياطين ليوحين الى اوليائهم ليجادوا لوكر
اي لبوسوسون على ما امن اطاعوهم من الكفار وهذا الذي حكى عن يوحنا
الحواري وهذا النقل كان اوثق الدليل اليهم بنبوة نبينا محمد عليه السلام
فالحق واضح من شأنا فيلوث من من شأنا فليكن **فالبار قلووس** اوله بالباء
الموجلة في الانجيل السرياني وبالفاء بالعرب لان القاءة في نقل لفظ
العجمي الى العربي على ان يبدل ذ والياء الى الفاء كهذا اللفظ وكالفردوس و
محق وان كان المنقول من ذي الواو يبدل الى الياء كابرهم ويعقوب و
ابنا من وغيرها ومعنى **البار قلووس** الجيد اي خصاله المرضية كثيرة ان
كالمشتق من **بار قلووس** او بمعنى الحامدان كان من **بار قلووس** او بمعنى
المأمول والمرجو ان كان من **بار قلووس** او بمعنى الشفيع الى الله كاذكر في لقاء
السرياني ان **البار قلووس** من يشفع الى الله بان يقبل عبادة الخلق ووعايتهم
او بمعنى العابد بالغة ان كان من **بار قلووس** لان معناه من يبالغ في العبادة
لله تعالى فان ما اشتق منه الفعل وغيره في لغات السرياني واليوناني ليس
كافي العرب بل تارة يزداد فيه حرف وتارة ينقص منه حرف وحرفان وقد
يبدل حرفه وحرفاه الى حرف اخر او آخر حرفان اخران كما قالوا في عيسى م
ابنيسوس فانه مشتق من **ابياساس** ومعناه السعادة الموهوبة ان
كان سريانيا وان كان عبري كما قال المفسرون وكان اللفظ المبارك وحاصل

المعنى لقد اخبرني الله بان ابشركم برسولي ياتي من بعدى وكان معه
روح القدس والصدق الذي ليس الاستطاعة لأهل الدنيا ان يعلموه
فانه لا يشاهدونه وليس لهم ادراك ان يدركونه لانهم يبصرونه وانتم
تدركونه لانه كان معكم وانتم معه فهذا خطاب للحواريين بهذا اللفظ
اعنيس غفابام تونلو غنم برين كاوا بارتم اغنيس غفون كبرون
افنون الفومنا كون بارفون يسومين الى اخره اي لو كان واحد
منكم يحبني ويحفظ الكلام الذي قلته اليه بامر الله لقد يحبته الله تعالى
وانا ناتي اليه ونكون معه كجسم واحد من كمال اختصاصه بنا ومن لم
يحبني لم يحفظ الكلام الذي آتيت به من عند الاب وهذا الكلام الذي سمعونه
ليس من عندي بل هو من الاب الذي ارسلني اليهم فاذا لم تسمع كلامي ولم
تحفظ الاوامر والنواهي التي آتيت بها من الاب كما نوحس الشيطان فاذا ما
بالموت الابدية والى الان انا كلمتكم بهذا حتى تثبتوا وتتبعوا على هذا
الطريق **اوذا بار فلطوس** الى اخره ولكن البار فلطوس الذي كان معه
روح القدس يرسله ابي باسمي هو بعضكم ويعلمكم كل شيء ويذكركم بكل
ما قلت به لكم ولهذا قد كان الاشارة في المرات حيث قال الله تعالى
ليظهر على الدين كله ونحوه ان علينا بيانه وقوله يرسله ابي باسمي قال
الشيخ شهاب الدين السهروردي في هياكله ان المراد بقوله باسمي بان المسيح

يسوع بالتور فالتى عليها السلام كما تمسوح بالتور ولهذا المناسبة قال
يرسله ابي باسمي وهذا التوجيه ليس على ما ينبغي في هذه العبارة لان اكثر
المفسرين قالوا بان لفظ المسيح عبري بمعنى معناه المبارك وليس عبري
حتى يكون معناه تمسوح بالتور وان قالوا بانه مشتق من المسيح لان
مسيح بالبركة او بباطه من الذنوب ومسيح الارض ولم يعم في موضع او
مسحه جبرائيل بل المراد من قوله يرسله ابي باسمي ان المسيح في لغة السرياني
وفي الانجيل سمي **خرستوس** وكان معناه الحامد والمجود لانه اخذ
من **اوخارستوس** يعني احمدك كما يقال **اوخارستوس نام وافخار**
ستوس نشون كافيخارستوس **توبلاستيم كوتكرؤم** يعني الحمد لك
يا الله والحمد من الله وانا احمد خالقى وربى ولهذا المناسبة قال يرسله
ابي باسمي كما قال الله تبارك في القرآن حكاية عن عيسى عليه السلام
واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما
بيدك من التوراة ومبشرا برسولي ياتي من بعدى اسمه احمد اي جميع
الانبياء محمودين لما فيهم من الخصال الحميدة وهو اكثر مبالغة واجمع
الفضائل والمحاسن التي مجد بها **اوكت بول** الى اخره الآية اي كثيرا ما كان
لي ان اكلمكم ولكن ياتي في هذه الدنيا رجل حاكم ذو دولة وذو شان ولا
يحتاج اتي في شيء **الينا بلرؤش** الى اخره لكن لأجل انما الكلام الذي كان مذكورا

في ناموسكم اي في التوراة فان اليهود يبغضوني ويحسدوني لاجل اني
الله الي **اوتاني ذلك** الى اخره ايجاء **البارقلاطوس** الذي انا ارسله اليكم
من الاب قد جاء روح القدس الذي كما في الاب ولما جاء فيكم شريفا
رسول من الله وكلمته فانيتم تشهدون لانكم من الابداء اذ كنتم معي الا انا
كلمتكم بهذا **علاء بافة للاولي** الى الان فداخبتكم بهذا الكلام لانه اذ جاء
الوقت وهو باي اليكم بليق ان توصايه وان تذكره ما قلت به في هذا
الكلام الذي ما اخبركم به قبل هذا الوقت لاني كنت معكم والآن وفي الوقت
لانه اذ اهاب اليكم ارسلني وليس منكم احد يسئلني اين اردت ان يذهب ولا
الغنى الذي اتم في قلوبكم قد اخبركم بهذا الكلام قول لا محققا فاعلموا
واسمعوا اني لياي اليكم بعد ذهنا فلو لا اكون ذاهبا وامكت معكم
في هذه الدنيا **فالبارقلاطوس** لم يحج اليكم فاذا اذهب لارسل اليكم فاذا
جاء اليكم يميز الدين من الذنوب ومن الصلاة ومن العدل ومن الجور
فانه حاكم ذو العدل لا يتصور منه الجور ومن هذا التقرر علم انه لا يجوز ان
يكون في الدنيا رسولا في عصر واحد ما خلا النبي فان الانبياء يجوز ان متعد
في زمان واحد قال عيسى وكثيرا ما كان اقول به اليكم لكنكم في الحال لا يمكنكم
لان تضبطوا وتحفظوا بكل كلامي لكن اذ جاء **البارقلاطوس** الذي كما معه روح
الحقيقة هو يغتربكم ويعلمكم بكل الصدق والحقيقة فهو كما يتكلم ويخبر ليس

عند

عند بل كل ما يخبر ويتكلم به كما من الله وقد ما سمع به من الكلام الذي
يخبركم ويخبركم وبوصيكم بالاحوال التي يخبر من بعد فقوله **اذ جاء البارقلاطوس**
الذي انا ارسله اليكم اما لكم اخنصا صه لله تعالى اسند الارسال اليكم
او كما عليه السلام يحكي كلام الله تعالى اليهم فان الله سبحانه قال ارسل
البارقلاطوس اليكم وكما معناه الخبر الذي قلت لكم محكي من الله لاني نفسي
او كما عاف من سوء ظنهم اليه كانه قالوا اذ جاء بعد رسول غير لانه
يقول ياتي **البارقلاطوس** فاذا جاء يخبركم بكل ما قلت لكم ويخبركم بكل ما لم اكلم
لكم واخفيته منكم ويخبركم بالاحوال كلها تاتين من بعد فلما سمعوا هذه الكلمات
والبشارت منه عليه السلام كانوا هم قالوا اسند الارسال اليكم فاذا كان الامر كما قال
لوم نؤمن به لنؤمنن به الى من يحج من بعد فلما احتس منهم هذا الردود
الرب اسند الارسال الي نفسه فاراد بالارسال الخبر الذي بشرهم وقال
اذ جاء اليكم يحبكم ويشفعكم حتى قبل ان رسو الله عليه السلام استجابا
للنصارى من غيرهم اذا اسلموا ولهذا كان الاشارة في القرآن ولتجدن
اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى واسند الارسال
الذي هو قيل الله الي نفسه عليه السلام كما رفعه الى السماء من الدنيا
سبيل محمدي عليه السلام كما قال عليه السلام وهو ما سبق ان قالوا لا
اكون ذاهبا **فالبارقلاطوس** لم يحج اليكم فاذا ذهبت لياي اليكم لا اها

فكأنساناً فعل الله الذي هو الأرسال إلى السبب الذي هو فخره عليه السلام
من الدنيا من قبل المجاز العقل كما في القرآن كثير ما وقع نحو واذنبت
عليهم إيانته زادت إيماناً وغيرها أو كان من قبل ذكر الملزوم واردة
اللازم لأن الأرسال ملزوم والتشبيه لا يتم وذكر الأرسال الذي هو
الملزوم وادّاد التشبيه الذي هو ملازم ولا يعلم تأويله على مراد الله إلا هو
ومن المنشآت التي وقعت في الإنجيل ما قال الله تبارك على لسان عيسى
أنياس غر كاذو قيم فإين إنياس كاذو قيم كسوتني من كسيتني من
كبروا الدم استنسا كاستنسا استم ان فله كامن كاستنسا بر وسم
قال الله تبارك وتعالى لعباده الصالحين وعبادته قال لأصحابي
كنت جاعاً وأطعموني وكنت عطشاً فأشربوني وكنت مسافراً فأقروني
وكنت عرياناً وألبسوني وكنت مريضاً فجيئتم في عبادتي وكنت في السجن
فجيئتم إلي فقال بعكسه لأصحاب الشمال في هذا القبيل قوله عليه
أن الله خلق آدم على صورته وهذا الحديث خروفي في أول التوراة وأيضاً
في الإنجيل بعينه وظن القاصرون أن الصورة الظاهرة المدة
بالحواس وشبهها وصورة وانعالي الله رب العالمين عما يقوله الحائرون
علو كبروا إليه الأنشادة بقوله تعالى لموسى عليه السلام مرضت فلم تعد
فقال يا رب وكيف ذلك قال مرضت عبيدي فلا فلم تعد ولم تعدته لوجدي

عنده وهذه المناسبة لا يظهر إلا بالموافقة على التوافق بعد ذلك أيضاً
وقد ورد في الخبر الصحيح عن الله تعالى ما تقرب إلي عبد بشئ أحب إلي مما قر
عليه ولا يزال يتقرب العبد إلي بالتواضع حتى أحبه ما ذا أحبه كنت سمعه
الذي سمع به وبصر الذي يبصره ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش
ورجله التي تمشي وعلى مثل هذا الحديث ما سند كرم من الإنجيل واخذ
اليهود الجاهل بأن يرجعوا لظاهرها فالمراد من القرب هو قرب العبد
من الله تعالى في الصفات التي أحضرها بالأقداء والتخلق بأخلاق
الربوبية حتى قبل تخلفوا بأخلاق الله ذلك في الكتاب بمحمد الصفات
التي هي من صفات الألهية من العلم والبر والأحسان واللطيف
واقاضة الرحمة ونجبر على الخلق والنصيحة وادناهم إلى الحق ومنعهم
من الباطل إلى غير ذلك من مكارم الشريعة فكل ذلك بقرب إلى
الله تعالى لا بمعنى طلب القرب بالمكاتب بالصفات فقد ذهب بعض القائلين
إلى التشبه الظاهر وقالوا إليه وبعضهم تجاوزوا الحد المناسبة
وذهبوا إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم إن الحق وصل
النصارى في عيسى عليه السلام فقالوا هو الآلهة وقال الأخرى منهم
تدرك الناسوت باللاهوت وبعضهم قالوا اتحد به وأما الذي
انكشف لهم استحالة الاتحاد والحلول وانضح لهم نور من أنوار الله تعالى

والفقراء والجهلاء الذين لا يعلمون التوراة وفسقائهم ولهذا قال
الآمن كفر في روح القدس وما فهم من الأجل أن المراد بالروح القدس
نور النبوة والوحي الرباني في الأنبياء والرمام في الأولياء وفي صلحاء
المؤمنين كملك لا يتصور فيه الكذب ولعل سبحانه وتعالى في
القرآن أنه من بشرك بالله ليعلم الطائفتين أي الصادقين وال
أو كما جرحهما واحدا لأن مقالة اليهود أنه من الشيطان ونسبهم إلى
الزنا اشتد الشك فم قال عيسى عليه السلام آمن آمن لغوا من أوتى آخر
الآية آمن وصدقوا بمقالتي التي أقول لكم كل من آمن بكلامي وآمن
وآمن مني أرسلني خالصا مخلصا من قلبه بلا ريب فقد نال بالحياة
الأبدية ولا يأتي ولا يرى شديد القيمة بل ينقل من الموت إلى الحياة الأبدية
ولهذا قال رسول الله عليه السلام المؤمنون لا يموتون بل ينقلون
من دار الفناء إلى دار البقاء ثم قال لهم آمنوا بواي الذي رزق
اليكم فآخذوا بالحجارة إن زعموا وقال لهم كثيرا ما أظهرته اليكم من
حسن الأعمال والمغفرة من قبل الله وظهور المغفرة الآمن أي ولاي شيء وعمل
أردتم أن تضربوني قالوا له لا تزيد في حسن الأعمال التي عملتها أعفوا
كما وبأدر السمسنة الآمن أجل كفرتك وكذلك زبدان نرجمك فأنك
وعلمنا أبليك وأمك وانت تجاهلت وجعلت نفسك مساويا مع الله

لأنك

لأنك قلت ابن الله ثم قال عيسى م أو كسبت بقرا منون أن تؤمن أمون
أعفوا باني أسست أكنوس أب ثوس برؤوس ووس ولوغوس
ذوبشوا بنة كاذن نادل ثين اغراف الحاخو فقال عليه السلام كلام
معاذ الله أنا قول قول لا ينبغي لي أن امركم به فليس في ناموسكم مكتوبا
بأن قلت أنا الله أو يقول هم الهية من في الله لكنا ما أقول لكم إلا
ما امر الله به وقبلت لكم أي كلمة الله تعالى كما أراد الله وليس لكم
الاستعداد والهداية حتى تذكروا وتغيروا الكتاب يعني التوراة
فإن أبا العالمين تقدسني وأرسلني إلى الدنيا وأنتم تقولون كلمت
بالكفر لأنك جعلت نفسك ابن الله فأن ما قلت لكم إلا أن تؤمنوا بالله
الذي هو الحق الصادق فإنه ليس في الوجوه ذات مستحق للعبادة من
حيث أنه مبدأ جميع الموجودات إلا الله موصوف بالوحدانية متعال عن
قبول الشركة وإن تؤمنوا بكل ما أرسله من الرسل والأوامر والنواهي
فإن الكلام الذي سمعونه متى ليس من تلقا أي نفسي بل هو في الأب
الذي أرسلني اليكم والكلام الذي بين أنفا وهو ما قال لهم عيسى عليه
معاذ الله أنا قول بالالوهية كانت الأشارة في القرآن وهي هذه الآية
وأذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأولي الهين مني
دون الله فأن قلت أنت تقول ليس في الأجل لفظ محرف بل التحريف

واقف في معناه فالحكمة ان في غيرها من الكتب الالهية كلما ذكر اسم
الله ذكر بلفظ الجلالة وهذا ان ذكر لفظ الاب اكثر من لفظ
الجلالة قلنا ان عيسى عليه السلام لما ولد من حريمهم بكلمة الله و
لم يكن له الاب كما في سائر الانبياء عليهم السلام انكرته اليهود
وسبوا الى الزنا وقالوا انه م ابن يوسف بن ايل ابن مائان وكلما
راوه قالوا الى ابن يوسف المعهود ولتكريههم وتوبيخهم وذكروا
لمقاتلهم الحبيشة اطلق الله تعالى اليه لفظ الاب للمشاكلة كما ورد
في الخبر لا استبوا الدهر فان الدهر هو الله وما ذكر في الانجيل من لفظ
الاب من هذا القبيل ثم قال عليه السلام اليهم انتم لا تؤمنون بي
فكيف يمكن ان تؤمنوا بي وانتم طلبتم المجد التفرز من اقربائكم واعيانكم
وامثالكم فلا تطلبون المجد واللفظ والهداية من الله الواحد
الذي يتفرد بالذات لا يضام اخر وقال **اغرا بستوى موسى الى اخره**
اي انتم تدعون باننا امنا بموسى عليه السلام وكان دعويكم كاذبا
فانتم لو انتم به حقيقة ولو كنتم مصدقا بما ارسلني الله تعالى
اليه لاعتنتم به الان لان موسى عليه السلام قال واخبرني الله
لا بائكم الاولين بمجيبتي وبنقوت وكان مكتوبا في كتابه نفي و
الا انتم لستم من زمرة من امن بكتاب موسى عليه السلام فاذ لم تؤمنوا

١٧٥
موسى عليه السلام فكيف تؤمنون الكلام الذي اتي به ومن
الدليل الى نبوة عيسى عليه السلام اليهم ما ذكر شعوب الكبير الملقب
بالجرج في رسالة التي ارسلها ابتداء الى طائفة اليهود ناقلا به
عن التوراة فانه قال في هذه الرسالة **موسيس عزيز رؤس رؤس**
باراس ابن اوت بروفت امن انا ساس كرووس اوثنوس
امون اكنون عاذ لغوت امون اووس ام عفوسو عفوسو
قبا بانه او سا عنلا لس برووس ماس است ذبا ين نسي
انش عن عفوكس توبروفوا كنوا الى اخره الآية يا بني اسرائيل
ان الله تعالى قال في لسان موسى لا بائكم الاولين ان الهنا
الذي هو رب العالمين اراد ان يرفع في الارض الى السماء نبيا
الذي كان مساويا في النبوة الي فهو رافع بعد مكنة معكم مائا
الله وهذا النبي كان في اخوانكم واسمعوا كلامه ونبؤا عليه كما في
كلامه الذي اتي به من الله وامنوا به واسمعوا منه بكل ما يتكلم
ويخبركم وهو لا يتكلم عن نفسه بل كل ما يخبر به كان من الله العزيز
كل عن امته وانكم ولانتم به ولا يسمع كلام الذي تكلم من عند
ذبا فقد كان مطرودا ومردودا وخارجا عن الجماعة الناجية
وكان مأويا النار والموت الابدية وهذا الدليل كاللطايفتين

اي اليهود والنصارى لو هداها الله اما لليهود فانه هذا النقل
كامض في كتابهم ولا ينكرونه ومع هذا كانوا منكروا محيى عيسى
وقالوا الان لم يحيى وبعد هذا كانوا منكروا نبوة نبي الله عليه السلام
فويل لكل صاحب هذا النكار واما للنصارى فان هذا النقل وكل
قاطع على ان النبوة منات للتبوية فان النصارى مع اعتقادهم
بان من روى هذا النقل كانا قول الحواريين وكانوا يقرؤون بهذا
النقل في كل يوم الاحد في كنسائهم ولا يعلمون ما قرؤوا في التثنية
عيسى عليه السلام ونبوته وقالوا بالاعتقاد اليه والحاول فيه لا يمكن
ان يخرجوا فيه في احد ولكن لما راعوا انه لا هو با وقالوا لا نقل
الله واحد لمهم ان يكون هو عيسى وهذا الاعتقاد كان من واضع
جهاهم وويل لكل هذا المعتقد وليس احد ينصرهم من النار وهذا
النقل كما الاشارة في القرآن ما المسيح بن حريم الارسل قد خلت من
قبله الرسل اي وما هو الارسل كالرسل قبله اي كوعيسى عليه السلام
خصه الله تعالى بالمخبرات كما خصهم فان الله احيى الموتى على ابن
فقد احيى العصى وجعلها حية نسي على يد موسى عليه السلام وهو
اعجب وان خلقه من غراب فقد خلق آدم من غراب وامم وهو غراب
ولاحل هذا قال موسى هو نبي نبلي فلا تقولوا بما لا يليق اليه

فانه

فانه كان يحى الله الموتى من يده فقد احيى العصا بيدى الى اخره
وما ذكر من الله لا يلى في كتبهم الى انه بمفر من الالهية لو هدا
هم الله لا دركوا وامنى انما في كتبهم ولكمال جهلهم وتغذهم
ذهبوا الى ظاهرها لعل الذي كان في كتبهم من المنشآت وتأولوا
الحكمات وحملوها على المنشآت ولم يعلموا بطواهر الحكمات وان
سكنوا في معاني المنشآت بان يقولوا علمنا عند الله كما قال
في القرآن ولا يعلم ما ويلة الا الله ولذا افطوا في حق عيسى ع
وقالوا له ما لا يليق اليه من الالهية سبحانه الله عما يشركون
واليهود من اجل عدم هدايتهم وشدة تغذهم انكروا محيى
عيسى عليه السلام فقالوا لم يحيى بعد لانه اذا جاء لا يعلم
من اين حي ويقول الى يومنا هذا من ينطق المسيح الدجال الكذاب
واذا جاء يقولون الان جاء المسيح ويتبعونه باصرهم وبهذا
الزعم لقد كفروا وانكروا بعد عيسى ع بنبوة نبي الله عليه السلام
على انه مجدود نعمة في التوراة والربور وهي كانت مكتوبة
فيها وما في التوراة من وصف الرسول عليه السلام قال
الاحام الديلمي في تفسيره في التصوف جميع الله الرحمن الرحيم طس
تلك آيات القرآن وكتاب مبين الطاء الطهارة السنين سيد

المرسلين اقسام الله تعالى بطهارة النبي عليه السلام ان هذه آيات
القرآن التي وعدناهم في كتاب مبين يعني في التوراة وذلك ان الله
الله تعالى وعدهم في التوراة بمجيئ النبي العربي من حراء مكة ومعه
جماعة كثيرة اشد وعلى الكفار فانه تعالى يعطيهم كتابا وبقيا
معنى قال في اخر التوراة بعد ما ذكر مجيئ موسى في سيناء معي
من ساعى عليها السلام هو تبع ميهان فوردنا يعني استعلن
من جبل حراء مكة ثم ذكر كلاما طويلا في وصف جماعة يكونون
مع الذي يظهر من حراء مكة الى ان قال **ايش دوت لو مو اي**
المطرون كتابا معنوا **الهم ايش انش انتشت** بلفظة غير
دوت كتاب باعنوان لو مو اي لهم وانما سمي الكتاب **ايش** لانه
نور و**ار** المؤمنين و**نار** الكافرين وكتاب الله تعالى سمي نور كما
يسمى القرآن والتوراة في كثير من المواضع نور فافهم وانا وجد
هذه الآيات في ترجمة التوراة الى اليوناني على هذا الطريق ما تشقا
من بعض ما ذكر في الأجل من وصف النبي صلى الله عليه وسلم خصوصا
وتوكلنا في التوراة والزبور للتحريز عن التطويل ولو اني علمت
كانت هذه الرسالة مقبولة عند ذوي الاحرام كل ما كان ذكر
في الكتب الثلاثة والمحمد لله الذي جعلني من زمرة يؤتم كقلائد

١٧٧
من رحمته والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وعلى جميع الأنبياء
وعلى خيالهم وارزواهم واولادهم **فلنشرع** الى الأدعية اللهم
اغفر لي خطاياي وجاهلي واسرافي في أمري وما انت اعلم به مني
انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير اللهم اصلح
ديني الذي هو عصمتي أمري واصلي دنياي التي فيها معاشي و
اصلي الى اخرتي التي اليها معادي واجعل الحيوة زيادة لي من كل
خير واجعل الموت راحة لي من كل شر اللهم اني اسئلك
المهدي والتقي والعقاة والغني ومن العمل ما رضى **اللهم**
نفسى تعويرا وذكرا انت خير من ذكرا انت ولها ومولاها **اللهم**
اني اعوذ بك من فتنه القبر ومن شر الفتن ومن شر فتنه الفقر
وعذاب النار ومن فتنه النار وعذاب القبر واعوذ بك من فتنه
المسيح الدجال **اللهم** اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن و
الفرح والنجى وارذل العمر ومن فتنه الدنيا والممات **اللهم**
اعوذ بك من شر القضاة وشماتة الأعداء ودرك الشقاء و
اللهم اني اعوذ بك من الهمة والحزن وضلع الدين وعلية الرجال **اللهم**
اني اعوذ بك من الفقر والقلّة **اللهم** اني اعوذ بك من زوال نعمتك
ونجاء نعيمك ومن جميع سخطك اللهم اني اعوذ بك من الشقاء

والتفاق وسوء الأخلاق **اللهم** اني اعوذ بك من الجوع فانه
 فانه ينشئ الضجيع واعوذ بك من شر الفتن ما ظهر منه وما بطن
اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاك من عقوبتك
اللهم اني اعوذ بك منك لا احصر ثناء عليك انت كما ائتيت على
 نفسك لا اله الا انت استغفر **اللهم** ربنا واتوب اليك
اللهم كما سلمك فيه ومنه فان اسلك ذلك كله لي ولوالدي و
 اسنادي ولشايخي وارحمي واهلي وقرابي وجيران ومن محبتي
 من المسلمين ومن عرفني او سمع بذكرى او لم يعرفني ولوالديهم وابنا
 لهم واخوانهم وازواجهم وعشيرتهم وذوي رحمتهم والمؤمنين
 والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات
 ومن ظن بخيرائك واهب الخيرات ورافع المضرات وانت
 على كل شيء قدير وصل وسلم على محمد وعلى آل محمد وآل
 علي محمد وعلي آل محمد كما باركت وصليت وسلمت على ابراهيم
 وعلي آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد وانه الوسيلة والفضل
 والدرجة الرفيعة والمقام المحمود الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد
 ربنا انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين واكتب لنا
 هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة اناهدنا اليك ربنا امنا بما انزلت

وايقنا

وايقنا الرسول بالايان بما جاء به فاكبتنا مع الشاهد بن رب
 اجعل هذا البلدا منا واجنني وبنى ان نعبد الاضام ربنا ليقموا
 الصلوة فاجعل افئدة من الناس تهوي اليهم وازرعهم من الثمرات
 لعالمهم يشكرون ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى على
 الله من شيء في الارض ولا في السماء الحمد لله رب اجعلني مقيم
 الصلوة ومن ذرتي ربنا ونقبل دعائ ربنا اغفر لي ولوالدي
 وللمؤمنين يوم يقوم الحساب رب ارحم والدي كما ربنا خفي
 ربنا جعلني رضىا رب متسنى الضروا انت ارحم الراحمين لا اله
 الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسينا او اخطانا **اللهم** خذ بازمة قلوبنا اليك واجعلنا ممن
 توكل في جميع امورهم عليك وعمنا بالرحمة التي لديك وفي يدك
 واجعلنا هاديين مهديين غير ضالين ولا مضلين برحمتك يا
 ارحم الراحمين والحمد لله رب العالمين بحمده سبيد
 المرسلين

قد وقع الفراغ في يوم الاثنين وقت الضحى من شهر صفر الحرام سنة
 احدى وستين وثمان مائة والف

١٧٩
اوله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقوته
ويعلم ان هذا الكتاب قد
تمت كتابته في شهر ربيع
الثاني سنة ١٢٠٠

